

士师记释经讲道

# 我们的灵魂那里去了？

作者 张麟至

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

Copyright 2021

By Paul Ling-Ji Chang

(PLJChang@gmail.com)

E-Published in 2016 by

Pastor Paul L. Chang

U. S. A.

「典型在夙昔...古道照颜色」

谨将此书献给

忠心的释经者林三纲弟兄

今年也是他传道七十周年



## 自序

这一系列的讲道是我在美国纽泽西州美门教会(Monmouth Chinese Christian Church = MCCC)从2005/6/12起到2007/12/30讲的，有一年半之久，陆续讲了33篇，涵盖了士师记全卷的经文。当时是美门教会经历建堂，从2004年十二月起，我们把旧堂卖了，暂借同镇圣经教会崇拜，到2005年十一月初，整整一年才迁进新堂。这段「过渡」经验和士师记者颇为相似。

在2020/5/17于亚特兰大北堂，我又根据第十九章讲了无声无息的暴力，这是十分典型的家庭暴力。

士师时代有325年之久(1375~1050 B.C.)，比起王国时代的464年(1050~586)，虽少了一百多年，但也是一段颇长的岁月，值得我们注重，并从其中汲取属灵的教训。一般学者都认为在这三百年里有六位大/主要的士师，和六位小/次要的士师，其根据不外乎是圣经经文的长短。小士师的经文短则一节，长也不过三节。但是在我讲道时，我发现在小士师们的身上依然有丰富的信息，或许只是因为他们不是军事领袖，没有率领以色列人击败外侮，可是身为士师的基本职事，就是用神的话去治理百姓，他们尽职了，因此给神的家带来太平岁月。

士师时代很像今日的美国，基督教教会式微了，社会文化也崇尚多元化，什么理念都可以是对的，像极了士师时代的特征：「以色列中没有王，各人做他眼中看为对的事。」(直译，士17.6, 21.25, 参18.1, 19.1)这也是后现代今天之光景。我们深信这卷书有

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

丰厚的信息传给我们，让我们掘取其中的教训吧(参罗15.4)。

最后提一下本书所献给的林三纲弟兄，今年是他全时间服事主的七十周年，可能不少读者都听过他的讲道。1976~1978两年我在台湾龙潭中山科学院工作时，常听到当地教会会友提及林弟兄早年常不辞辛劳、逐周由台北到乡下讲道。那是传道人忠心的典范。1983年四月我到纽泽西州服事，此后30年有很多的机会受教。1990年左右，普林斯顿教会参加一夏令会，讲员是林弟兄；更叫座的是林师母讲家庭信息，(她的十个宝贝是她讲不完的灵感、听者爱听的活题材。)我到美门教会服事后，请他来讲品格塑造；及领夏令会(1998)，皆获益良多。林弟兄七十年来按着圣经忠心讲道，给后辈做了美好的榜样。「典型在夙昔...古道照颜色」，前辈的身影是后进的激励。

张麟至牧师，2015/2/20

Gaithersburg, Maryland, USA

2021/12/23, 补记；Suwanee, GA, USA

## 目录

自序			v	
书目			ix	
篇序	士师记	篇名	页数	士师
I.	1.1-2.5	沙漠中的祷告	1	
II.	2.6-3.6	突破人性的枷锁	13	
III.	3.7-11	首度的复兴	25	俄陀聂
IV.	3.12-30	最长久的太平	37	以笏
V.	3.31	你叫什么名字？	45	珊迦
VI.	4.1-24	荣耀不要归于我们	55	巴拉
VII.	4.1-14	底波拉：以色列的母	65	底波拉
VIII.	5.1-31	棕树下的凯歌	77	(雅亿)
IX.	6.1-40	信心的长进	85	基甸
X.	7.1-23	神儿女的兵器	97	基甸
XI.	7.24-8.21	软弱变为刚强	107	基甸
XII.	8.22-32	人生下半场怎么跑？	117	基甸
XIII.	8.33-9.57	神仍坐在宝座上	127	(约坦)
XIV.	10.1-5	天国小人物	135	陀拉/睚珥
XV.	10.6-16	神真祝福美国吗？	147	耶弗他
XVI.	10.17-11.11	苦难中的密码	157	耶弗他
XVII.	11.12-28	破解仇敌谎言	169	耶弗他
XVIII.	11.29-40	向神许大愿	179	耶弗他
XIX.	12.1-7	我有一个梦	189	耶弗他
XX.	12.8-15	那时以色列中有王	197	三位士师
XXI.	13.1-23	玛挪亚的祷告	207	参孙
XXII.	13.24-25	玛挪亚面临的挑战	219	参孙
XXIII.	14.1-20	让我告诉你一个秘密	229	参孙
XXIV.	15.1-20	最珍贵的一幅画	239	参孙

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

XXV.	16.1-22	不要收回你的圣灵	251	参孙
XXVI.	16.23-31	第二次机会	259	参孙
XXVII.	17.1-6	神还没有失望	273	
XXVIII.	17.7-13	突破绝望线	287	
XXIX.	18.1-31	等候神的救恩	299	
XXX.	18.3	听雨：人生三境界	307	
XXXI.	19.1-28	新所多玛的挑战	319	
XXXII.	19.1-30	无声无息的暴力	331	
XXXIII.	19.29-20.48	我们究竟错在那里？	347	
XXXIV.	21.1-25	找回我们的灵魂！	359	



# 书目

## 历史

- Walter C. Kaiser, Jr. *A History of Isreal: From Bronze Age Through the Jewish Wars*. Broadman & Holman, 1998. 论及士师时代, 第12-13章。Pp. 175-200.
- Eugene H. Merrill, *Kingdom of Priests A History of Old Testment Israel*. Baker, 1987. 论及士师时代, 见第四章, 141-188页。
- Bruce K. Waltke, *An Old Testament Theology*. Zondervan, 2007. 中译: 华尔基旧约神学。天道, 2013。上下册。
- John J. Davis & John C. Whitcomb, *A History of Isreal: From Conquest to Exile*. (Baker, 1969-1971.) 论及士师时代, 第7-11章。Pp. 93-152.

## 注释

- Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. The New American Commentary. Broadman, 1999.
- Trent Butler, *Judges*. WBC. Nelson, 2009.
- Paulus Cassel, *Judges, Ruth* in Lange's Commentary on the Holy Scriptures. 1865. ET: P. H. Steenstra. Zondervan, no date. 4:2:1-261.
- Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. IVP, 1968.
- Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. Baker, 1990.
- Paul P. Enns, *Judges*. Zondervan, 1982. 中译: 曹子光, 士师记。天道研经导读。天道, 2000。
- Andrew R. Fausset, *Judges*. 1885. Geneva Commentary. Reprint by BOT, 1999.
- E. Hohn Hamlin, *Judges*. ITC. Eerdmans, 1990.
- C. F. Keil & F. Delitzsch, *Commentary on the OT--Judges*. 2:1:237-464. *The Pulpit Commentary*. Eerdmans, 1983. 3: Judges.
- J. Alberto Soggin, *Judges*. OTL. 1979. ET: Westminster. 1981.
- Wu. 吴勇, 士师记拾穗。[讲于1977年台北培灵会。] 海宣, 1980。



## I. 沙漠中的祷告(1.1-2.5)

经文：士师记1.1-2.5

诗歌：耶稣我来就你(*Jesus, I Come*)

### 灵战的秘笈

士师记1.1一开头就说约书亚过世了，以色列人的历史进入了一个新世代。约书亚曾经25年之久率领以色列十二支派南征北讨，打下了迦南美地，并且凭信心把它分给各支派。<sup>1</sup> 他的时代过去了，现在继起的，是各支派要亲自去占领所分给他们的地业。我们在约书亚记读到「约书亚...夺了那全地，...于是国中太平没有争战了。」(书11.23) 可是到了士师记各支派实际去占领地业时，却遇到了许多的仇敌，他们需要争战，并没有太平啊。这是怎么回事呢？同样的，主耶稣不是已经完全得胜了，为什么基督徒生活充满了挣扎呢？借着士师记我们要探讨这点。

从前在清朝与太平天国争战时，曾国荃将军屡战屡败，十分泄气，他只好向朝廷据实以报。可是他的军师把他的战报改了一点，变成屡败屡战，最后他真地得胜了。基督徒的生活就是如此，在失败中靠着神的恩典反败为胜。士师记好像神百姓的战报，让我们从这卷书里学习得胜的秘诀，并且真正地过一个得胜有余

---

<sup>1</sup> 争战25年不是圣经上的记载，而是约瑟法古史告诉我们的资讯。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的生活。

## 恩约的故事

士师记1.1-2.5虽长，但是它的思路十分清晰。<sup>2</sup> 神的思想是十分地积极的，祂要在应许美地建立祂的国度，所以，祂与以色列人立下恩约，2.1的三件事－「我使...我领...我不」－说明了神的决心。恩约有浩大的救赎恩典，但也有严肃的约下要求(2.2a-b)。可是我们看一看以色列人进入迦南以后的光景，就知道他们没有活出得胜的光景，而是软弱、失败的光景。我们读到最多的词汇是「他们没有赶出...」(1.19b, 21,, 27, 29, 30, 31, 33, 34)。

耶和华的引导与确据， 1.1-2

    犹大支派的胜利， 1.3-12

        比色之捷， 1.3-7；占领耶路撒冷， 1.8

        征服迦南人， 1.9, [有以下三部份：]

            山地(希伯仑、底璧)， 1.10-15

            南地(洗丢=何珥玛)， 1.16-17

            纵谷(沿海三城)， 1.18-1

        小结(但是...) 1.19-21

        ←耶和華的同在1.19a

其他支派的失败， 1.22-36

    以法莲的初胜， 1.22-26

    ←耶和華的同在1.22

    没有赶出仇敌：玛拿西， 1.27-28；以法莲， 1.29；

        西布伦， 1.30；亚设， 1.31-32；拿弗他利， 1.33

    反被仇敌欺压：但， 1.34-36

耶和华的指责与警告， 2.1-5

    恩约的重述， 2.1

    恩约的要求， 2.2a-b

    约下的指责， 2.2c

---

<sup>2</sup> 以下的分析见Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 17. 又参见Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 50ff. [士师记的注释不多，NIC及WBC者尚未出版。]

约下的管教, 2.3

百姓的反应, 2.4-5

## 圣战的伦理(1.17)

首先我们要看一下, 为什么旧约里有许多残忍的歼灭战, 当以色列人打败迦南人时, 神的命令是全数歼灭(申7.2, 22.17), 为什么这样地残忍呢? 神很清楚地告诉以色列人, 他们之所以承受迦南地为业, 全是不因为他们有什么公义, 而是因为原来的迦南七族太邪恶, 而且恶贯满盈(申9.4-6, 创15.16)。

那么, 那些被击杀的迦南人有多罪恶呢? 利未记18.6-30有一个清单说明那些族群的性伦理等有多败坏: 乱伦(12种情形)、不洁、奸淫、杀婴献祭、同性恋、兽奸等这类的可憎之事, 连地都被污秽了。申命记18.9-14又列了九种邪术—使儿女经火、占卜的、观兆的、用法术的、行邪术的、用迷术的、交鬼的、行巫术的、过阴的。而这一切的邪恶之源是他们的邪教: 拜巴力、亚斯她录, 以及与此相关的社会全体的性犯罪。

因此, 神要他们将这邪恶的族群赶出迦南地, 绝不可与他们立约, 而且一定要拆毁他们在各处高地所设的邱坛与柱像(士2.2)。这是一场属灵的争战, 乃是神与鬼魔之间的争战, 神要祂的百姓弄清楚, 面对这些偶像与鬼魔, 他们一定要黑白分明, 不可手软。

## 顺服而得胜

不错, 神的各支派百姓都要投入争战。不过, 他们得记住一件非重要的事: 他们所面对的敌人不是新的敌人, 而是曾经被约书亚击败过、征服过的仇敌。以1.19b为例, 经上说, 那些平原的居民有铁车, 赶不出去。可是他们忘了早在约书亚记11.9那里, 约书亚就已经摧毁过铁车了。换句话说, 以色列人乃是在约书亚

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的得胜的基础上，继续争战。面对那些铁车，约书亚曾经这样地勉励以色列人说：「迦南人虽有铁车，虽是强盛，你也能把他们赶出去。」(书17.18b) 约书亚已经得胜了，百姓乃是继续那个胜利。

约书亚为什么能得胜呢？约书亚记11.15b说，「凡耶和华所吩咐...的，约书亚没有一件懈怠不行的。」他得胜的秘诀是顺服神在律法中的命令；这样，神就必与他同在，他就刚强壮胆(书1.7-9)。如今神的百姓得胜的秘诀一点都没有改变：「不可与这地的居民立约，要拆毁他们的祭坛。」(士2.2)

### 为软弱把脉(1.19b-36)

可是当我们读士师记一章时，我们看见神的百姓却满了软弱和失败。诗篇105.37说，当神的百姓出埃及时，「祂支派中没有一个是软弱的。」第一章里记载了八个支派软弱失败的情形，而且每下愈况，到了但支派，不但不能逐出亚摩利人，还反而被他们强逼迁徙到北方去居住。

为什么赶不出仇敌呢？在这里列出有四个原因，第一，对方反而强逼神的百姓。第二，对方有铁车、赶不出去(1.19)。第三，对方执意不肯离开(1.27)。第四，对方以做服苦的人为妥协。于是，终久这些仇敌会成为神百姓「肋下的荆棘」，而那些偶像必作他们的「网罗」(2.3)。

我们可以将这四种情形应用到基督徒身上。我们已经信主了，可是我们所过的生活却不像神的儿女的样式。当基督在十架上死亡时，祂已经用祂的死摧毁了罪恶的权势。所以，新约说「罪必不能作你们的主」(罗6.14a)，它的权势已经澈底崩溃了。可是新约用「肉体」这个字眼，进一步说明在我们里面残存罪性的败坏。因此，我们天天靠主的恩典治死自己的肉体，才有真的圣

洁。

### 一. 肉体的霸道(1.34)

士师记1.34说亚摩利人很过份，不但赶不出去，反而强逼但支派的人，将他们困在山地里面，不让他得着产业。所以当你读士师记后半段的时候，你就不要惊讶在但支派会出现十分光怪陆离的人物：参孙、米迦拜偶像事件。因为他们早已被迦南人的文化同化了。神的百姓原来是要到迦南地建立一个新的伦理国度的，没想到当地的文化太强了，连神的百姓都被牵着鼻子走。

在我们的心中最容易成为强逼我们，过一个失败的、不快乐的生活的力量，就是压抑在我心中的不满、愤怒，甚至苦毒。一旦有了这些情绪在我们的心中，我们的生活就没有办法不被它牵着鼻子走。愤怒成为我们心中的国王，发号施令，而一个重生得救的基督徒、一个原来是与主一同作王的人，却被困在自己心灵里一个黑暗的角落。

我们为什么会愤怒？两个原因：不公平的待遇，还有我们里面本来就有罪。我们不能改变外在的待遇，但是我们可以治死自己里头的罪，进而赦免那些得罪我们的人。这是钉在十字架上的耶稣在最痛苦时，向父神祷告：「父啊，赦免他们，因为他们所做的、他们不晓得。」(路23.34) 耶稣的心中充满了恩慈、怜恤与饶恕(参弗4.32)。以弗所书4.26-27说，「<sup>4.26</sup>生气却不要犯罪，不可含怒到日落，<sup>4.27</sup>也不可给魔鬼留地步。」所以保罗说，

<sup>4.31</sup>一切苦毒、恼恨、忿怒、嚷闹、毁谤，并一切恶毒，都当从你们中间除掉；<sup>4.32</sup>并要以恩慈相待，存怜悯的心，彼此饶恕，正如神在基督里饶恕了你们一样。<sup>5.1</sup>所以，你们该效法神，好像蒙慈爱的儿女一样。(弗4.31-5.1)

对于愤怒，不压抑、也不发泄，乃是治死它，否则你会被它捆绑

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

住。

怎么治死？仰望那一位钉十字架的基督，你就会得到力量，听祂的祷告。又要思想祂给你的赦免远多于别人对你的亏欠，主祷文不是这样叫我们天天这样祷告吗？

## 二. 心思的营垒(1.19b)

什么是铁车？铁车将以色列人困在山地里，无法得着应许之地的精华部份－平原。哥林多后书10.4-5说，

4.4我们争战的兵器本不是属血气的，乃是在神面前有能力，可以攻破坚固的营垒，4.5将各样的计谋，各样拦阻人认识神的那些自高之事，一概攻破了，又将人所有的心意夺回，使他都顺服基督。

在人的心思里有一种东西叫做「坚固的营垒」，里面有各样的计谋，都是自高的，拦阻人认识神。基督徒得救了，若要在真道上长进，就要进一步地将我们里面这些坚固的营垒，一个一个地攻破，将我们的心思夺回；这样，我们才能真正地顺服基督，在神的恩典中长进。

有一位姊妹出生自基督教家庭，很小的时候父母离异，而且父亲丢弃了他们母女等三人去了台湾。她从小就算出身成份不好，受尽折磨。她立定心志要扬眉吐气一番，向父亲、歧视她的社会示威。43岁那年，她考过了中国大陆教育部的英文测验，得到美国哥伦比亚大学做访问学者。当她第一次去一家小教堂崇拜时，奇迹出现了，一股强烈的召唤在她心底响起：回家吧、回到神的家吧。当会众唱圣诗时，神使她看见一幅幅的镜头：以往在人生苦海里奋力追求的名誉、地位、成就、报仇的快感，都变为波涛中的稻草，顷刻间会化为虚空的泡沫。神使她看见她自己的骄傲，她就从心中升起一种向往，要投入主的爱的怀抱。不久后



，1983年三月九日，她就受洗了，又回到上海华东师大教书。

回到中国，她还是软弱，只做一名隐藏的基督徒，还是回到以往的打拼。她越成功，别人就越会红眼，她也要相对地与人为斗，她觉得很疲倦。1989年她来美看儿子，正要回上海时，爆发的六四天安门事件，改变了她和先生的行程，使她在美国又多留了些日子。

然而在她心中却爆发了更剧烈的冲突，直到有一天早晨，神藉一只小鸟对她说话了。他们夫妇住在儿子的大学宿舍里，正逢暑假刚开始，不少研究生拿到学位、找到工作搬家了，就把许多家俱扔到垃圾箱；她就走到那里散步，看看有没有什么好东西可以拣来用用。突然间一只美丽的小鸟飞过她的眼前，神借着它说话了：「妳为什么这般愁苦？为何如此迷恋人世间的垃圾箱？我会供应妳的需要，就像我无时不托住这只不种、也不收的小鸟一样。」神呼召她来投靠祂。那一天是她成为基督徒的转捩点：她以往念念不忘的一切不过是垃圾箱里的东西。如今五十岁了，她对神说，从今天起归零，不再绕着垃圾箱打转了，建立以神为中心的价值观，并且为主而活。<sup>3</sup>

罗马书12.2说，「不要被这个世俗模成了它的形状，只要心意被[神的话]更新而变化，这样，你们才能察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。」世俗的思想就是一辆最大的铁车将我们困住了。学习过检朴生活，不但自己觉得轻松快乐，你也会发现你的心思就像海绵一样，读圣经时很容易地就将神的话，吸入你的心思里面，这样，你才能变成一个走在神旨意平原之中的人，那是一种心灵世界里的海阔天空。来吧！

---

<sup>3</sup> 方仁念，十架下的春天。(校园，2002。)18-22。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

### 三. 癖好与罪瘾(1.27, 35)

为什么以色列人赶不出那些迦南人呢？还有一个原因：迦南人执意住在那些地方(士1.27, 35)。

以下的这种新闻也极其可能出现在你的生命中！亚历山大(Alexander)和仙卓儿(Sandra)是一对住在美国辛辛那提的年轻夫妻，先生工作养家，妻子则在家中抚养三个小孩，二、三、五岁。原来是一个人人称羨的家庭，可是他们的婚姻出现了第三者，先生受不了，搬出去住。两个礼拜以后，他发现问题变本加厉，只好打电话给警察，要求公权力介入，因为第三者不但破坏了他们的婚姻，而且危及了三个幼儿的安全了。

这第三者是什么呢？原来仙卓儿上网成瘾，上瘾到一个地步，三个小孩自过自的，她都不管，小孩房间里满了碎玻璃、垃圾和小儿的排泄物。她一天要上网12小时，把小孩锁在房间里，自己在干净漂亮的电脑间享受上网冲浪之乐...。<sup>4</sup>

有人赌博成瘾，有人看电视成瘾，有人看球赛成瘾，有人看连续剧成瘾，有人喝酒成瘾，有人看色情文学、电影或网站成瘾，有人购物成瘾，有人上网成瘾，有人玩电子游乐成瘾，有人好吃成瘾，有人讲闲话成瘾，有人听闲话成瘾，有人抽烟成瘾，有人吸毒成瘾...。有些上瘾乍见之下，非关道德，但都是罪瘾，都要立刻悔改拒绝。

癖瘾和娱乐(如看电视)不同，保罗在哥林多书给了我们三个原则：

(1)「凡事我都可行，但不都有益处。凡事我都可行，但无论

---

<sup>4</sup> Craig Brian Larson, ed. *Choice Contemporary Stories & Illustrations*. (Baker, 1998.) #210.

哪一件，我总不受它的辖制。」(6.12)

(2)「凡事都可行，但不都有益处。凡事都可行，但不都造就人。<sup>10.24</sup>无论何人，不要求自己的益处，乃要求别人的益处。」(10.23-24)

(3)「所以，你们或吃或喝，无论做甚么，都要为荣耀神而行。」(10.31)

基督徒要过一个得胜的生活，就必要从罪瘾和癖好里出来，不要受它的辖制。十四世纪时，比利时有两个兄弟争公爵的权位，后来弟弟爱德华(Edward)赢了，他就把哥哥雷诺(Raynald)安放在纽克尔克(Nieuwerkerk)城堡里的一个房间里，也不上锁。纽克尔克有一个癖好，好吃，吃得很肥，他没有办法从任何一个普通大小的窗户里爬出来。所以，弟弟就说，你任何时候都可以出来，只要你能出来。弟弟天天供应哥哥各种美食，让他受不过诱惑，越吃越肥。十一年之久，雷诺都走出不能来了，直到困死在那个房间里。<sup>5</sup>多少神的儿女就困在这种癖好、罪瘾里，罪性执意住在他的心中，使他世俗化；人虽然信主了，却没有办法为神的旨意而活，更不要说过一个以神为乐的生活。神的命令是将它们赶出去。只要你愿意，你立定心志，神必要帮助你除去那些不好的癖好、罪瘾。

#### 四. 自卑的情结(1.28, 33, 35)

神的百姓真的不能将仇敌赶出去吗？士师记1.28, 33, 35三次讲到一种非常诡诈的情形，就是我们明明能将仇敌赶出去，可是我们却不愿如此做。于是我们的仇敌就变成了服苦的人，成为苦工。这些苦工真地那么忠心为我们服事吗？绝不是，等到我们的

---

<sup>5</sup> Craig Brian Larson, ed. *Illustrations for Preaching & Teaching*. (Baker, 1993.) #214.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

光景一旦变弱了，它马上就跳起来置我们于死地，所以肉体终久还是我们肋下的荆棘、坑掉我们的网罗。

当肉体变成了苦工时，它看起来是颇可怜的，可怜到你不忍心治死它，虽然它还是肉体、或说罪性。不过当它以另一种面貌出现时，你一点不觉得它面目可憎了，譬如说：自卑、自怜。其实最后被治死的罪性不是骄傲，而是自卑。圣经有几位属灵伟人就是不被他或有的自卑所困，反而得胜了。约瑟(不被兄长们出卖的仇恨所困)、哈拿(不被她的对头毗尼拿所激)、拉结(不随利亚讽刺起舞)，他们突破了人性天然罪性反应的限制。

### 求双倍圣灵(1.12-15)

这段经文结束在2.1-5的波金流泪事件。神的使者的话说得很重，神的百姓放声而哭，而且献祭。可惜，他们的忧愁只是暂时的，没有真正行为上的改变。马太·亨利在这里注释的话真是一针见血：「许多人因神的话语融化了，可是在被铸造为新的模式之前，他们的心又变刚硬了。」哥林多后书7.10-11说到真正的悔改则是：

<sup>7.10</sup>...依着神的意思忧愁...以致得救；<sup>7.11</sup>...从此就生出何等的殷勤、自诉、自恨、恐惧、想念、热心、责罚。在这一切事上，你们都表明自己是洁净的。

这是真正的圣洁。

这段经文里有一段十分美丽的爱情故事，让我们以此作结(1.12-15)。俄陀聂娶得了一个好妻子押撒，当她过门的时候，她从英雄父亲那里为先生求得了上泉与下泉。在南地(西乃)的沙漠里，最需要的就是泉源了，有了泉源，沙漠可以变为绿洲。这「上泉下泉」是我们过得胜生活的秘诀。上泉下泉是什么呢？俄陀聂所攻取的城池叫做基列耶弗，其意为书城。南地是一片荒漠

沙漠中的祷告(士师记1.1-2.5)

之地，好像世界之于基督徒，而神给我们的这本圣经，的确是我们的书城！可是我们要向主祷告：「主啊，求你赐给我双倍的圣灵－上泉下泉，让我们学会享受你的同在、能明白你的旨意，并得到力量、随你的旨意而行。」这是押撒的祷告，也是我们每一个在现今「沙漠」里之基督徒该有的祷告。<sup>6</sup>

6/12/2005, MCCC

## 祷告

### 耶稣我来就你(*Jesus, I Come*)

<sup>1</sup> 脱离捆绑忧愁与黑影 耶稣我来耶稣我来  
进入自由喜乐与光明 耶稣我来就你  
脱离疾病进入你健全 脱离贫乏进入你富源  
脱离罪恶进入你救援 耶稣我来就你  
<sup>2</sup> 脱离失败羞耻与无能 耶稣我来耶稣我来  
进入十架荣耀的得胜 耶稣我来就你  
脱离痛苦进入你安宁 脱离风波进入你平静  
脱离怨叹进入你欢欣 耶稣我来就你  
<sup>3</sup> 脱离狂傲不平的血气 耶稣我来耶稣我来  
进入完全有福的旨意 耶稣我来就你  
脱离自己住在你爱里 脱离绝望等候你来提  
离地上腾如鸽展双翼 耶稣我来就你  
<sup>4</sup> 脱离幽暗可怕的死亡 耶稣我来耶稣我来  
进入光明欢乐的家乡 耶稣我来就你  
脱离败坏无底的深渊 进入护庇安歇的羊圈  
永永远远瞻仰你荣颜 耶稣我来就你

---

<sup>6</sup> 一些灵感，可见 *The Pulpit Commentary*. (Eerdmans, 1983.) 3: Judges: 12-13. *Lange's Commentary*. (ET: 1871. Zondervan, no date.) Judges: 35.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

*Jesus, I Come.* William T. Sleeper, 1887

JESUS, I COME Irreg. George C. Stebbins, 1887

亦可唱：

耶和華你是我的神

耶和華你是我的神 我要时时称颂你的名  
你是我的盾牌 是我的榮耀 又是叫我抬起頭的神  
纵然仇敌围绕攻击我 在你怀中必不怕遭害  
你是我的神 我所倚靠的 你同在使我全然得胜

赞美之泉3-24。词/曲：葛兆昕，1999

## II. 突破人性的枷锁(2.6-3.6)

经文：士师记2.6-3.6

诗歌：惊人恩典(*Amazing Grace*)

### 圣经的诊断

这段经文最叫我们惊讶的是2.19，即新的一代行恶比老的一代变本加厉，或说一个人的犯罪会每下愈况。「顽梗」(קָשָׁה)说明罪恶人性的核心，还不在于它黑暗的心思，尤在于它顽劣的意志，要和神为仇，与神的意志相违悖。罗马书8.7给人性的诊断是：「原来体贴肉体的，就是与神为仇；因为不(愿)服神的律法，也是不能服。」

圣经形容有罪的人性就像翻背的弓(诗78.57，何7.16)，不能用外力来扭曲它，只能从里面来改变它。以色列人受了苦就向主哀求，外在的苦难来了，将弓暂时扭回来。等到外力一除去，它又成了翻背的弓，故态复萌；人性也是一样。更糟的是它每经过一次，如果没有神的恩典，他的心就比以前更刚硬。罪就像一付枷锁，将人牢牢地困在里面，不得释放。

### 恩典是核心

约书亚的时代过去了(士2.6-10)。他的时代约有25-30年，其特征是「耶和華為以色列人...行大事」(2.7)。士师记有七大循环

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

，每一个循环的模式是是：背道→服苦→哀求→拯救。<sup>1</sup> 而2.11-3.5这一段可说是士师记的导言，分析如下：

以色列背道(背弃神以往的恩典， 2.11-13)

神发动怒气(2.14-15b)

以色列服苦(2.15c)

神施行恩典(2.16)

以色列背道(背弃神今日的恩典， 2.17-19)

神发动怒气(2.20-3.5)

以色列服苦(3.6)

很明显的，这一段经文的核心在2.16，神的恩典。<sup>2</sup> 惟有神的恩典可把人类从罪的枷锁中，释放出来。

## 士师记循环

这一个循环不但发生在旧约时代的以色列人之中，也发生在新约教会时代，当然也发生在我们的身上。我们真的不是在读圣经，不是在看发生在别人身上的事迹，而是在读发生在我们自己身上的故事一样，因为人性没有改变。不错，你会说，我们信主了，有了新生命，当然改变了。是改变了，问题是我们新生命在我们的生活之中彰显有多少呢？我们既得救之后，就同时有两种生命活在我们身上！我们是让新生命得胜呢、还是纵容旧生命撒野呢？约书亚的时代是一个让神作王的时代，而士师时代基本上

---

<sup>1</sup> Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 67. 每一次的拯救都带来太平的岁月。见Paul P. Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 8-13。

<sup>2</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 39.



则是各人任意而行的年代，只有神藉士师施行拯救时，有短暂的舒解而已。

### 背道(2.11-13)

士师时代的循环首先是背道，也是背弃了神恩约的要求。主后410年蛮族掳掠罗马城，圣奥古斯丁为回应非基督徒的指控，就写了神的城。世上只有两座城：神的城与人的城，而且两者一直在相争，直到世代的末了，人在其间没有中立的，不是被拉到神这边，就是倒向人之城的那边。人的城当然有她的文化，那是世俗的文化，「与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神。」(弗2.12)总而言之，就是离创造主神很远、很远，没有永远的救恩。

世俗之城一定有她的偶像崇拜，成为她的文化根基。以色列人进入了迦南地以后，所面对的乃是巴力宗教文化。这是一个怎样的文化呢？巴力是迦南人的主神，大衮之子，主司肥沃、收成之神祇，常站在公牛之上，象征强壮与生殖力。密云是他的战车，响雷是他的声音，闪电是他的兵器。他的配偶是阿娜特(Anat)，又称为亚斯她录。阿娜特是战神、爱神。每年冬天万物死寂时，人们相信那是巴力被死神莫特(Mot)打败了，死亡了，可是春天一到时，阿娜特都会击败死神莫特，以拯救她的夫君，那是为什么大地回春，就好像复活一样。之后，他们就在天上性交，这是迦南人认为大地丰收的原因。他们拜巴力的方法就是男人到庙里找庙妓行淫，甚至女人也去找娼童(男妓)行淫。<sup>3</sup> 当一个社会性伦理败坏以后，家庭就跟着解体，整个社会就支离破碎了。很明显

---

<sup>3</sup> 新国际版研读本圣经，415-416。又见Enns，士师记。37-38。又见*New Illustrated Bible Dictionary*. Rev. (Nelson, 1995.) 511-513.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

地，在这个邪教背后的主导者乃是撒但；他借着邪教来牢笼人心。

美国今天的光景也走入背道的光景里了。这一个以基督教伦理立国的国家，十诫伦理还有多少在社会风气上存在着呢？都被破坏得体无完肤了。有人说若还有所存留的话，那就是第九诫，不可作见证陷害人(出20.16)。

服苦(2.14-15)

背道的结果有咒诅，什么咒诅呢？这是循环的第二段，神的选民被交在他们仇敌的手中，容他们被奴役、服苦。神的目的是要「叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别。」(代下12.8)以往当以色列人服事神、敬拜神的时候，「耶和华就必使你作首不作尾，但居上不居下。」(28.14)可是利未记26章(1-13/14-39)和申命记28章(1-14/15-68)用了许多的篇幅来描述神的百姓落在服苦之下的光景。美国今日不也是落在一些类似的光景之下吗？

当神的百姓服苦时，他们会因着困苦而呼求神，可是他们会不会回头想一想他们为什么服苦呢？他们若想到苦难是来自恩约下的咒诅时，就算没有白受苦了。

哀求(2.18)

第三步是人在苦难中向神哀求(2.18)。神是一位极其富有怜悯与慈爱的神；2.18形容神听见就后悔了。大家还记得九一一(2001)以后，我们在美国各个角落都可以看见标语上写着：愿神赐福美国(God Bless America)！就是人穷极则呼天。

但是哀求之人的心转变了没有？这是最重要的。神将了我们一军，只是抽掉我们一只车，我们还是没改变。隔了一阵子，神的管教还要再临到的。「神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。」(诗51.17)忧伤的灵就是一颗悔改的

### 突破人性的枷锁(士师记2.6-3.6)

心。耶利米书17.9说，「人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？」人在哀求中究竟看见自己的本相没有呢？

拯救(2.16, 18)

神的心很软，当祂看见了人的苦情时，许多时候祂就会暂时挪去了人所受的难处。于是祂就兴起士师来拯救他们脱离欺压他们的仇敌，救恩出于耶和華。

### 黄金失其光(2.10)

想当初以色列人在约书亚的率领下，30年之久，南征北讨，所向披靡，何其威风。耶利哥有高大的城墙，可是当神与他们同在时，耶利哥城的百姓心都消化了(书2.11)！拉比宾拉赫曼(Samuel ben Nachman)归纳得很好：「约书亚给迦南人三个选择，让那些逃走者逃走，让那些求和者立约，让那些宣战者开战。」<sup>4</sup> 约书亚记第11章末了记载了他们所得胜之31位国王的名单。

可是现在怎么回事了？各支派不是受困在山地、下不了平原、占领不了所分赐给他们的地业，就是反而受到迦南人的逼迫。现在到了士师记第二章，则每下愈况了。他们已经几乎被巴力文化同化了：膜拜巴力，且与当地通婚。「黄金何其失光！纯金何其变色！」(哀4.1)这是怎么一回事呢？

想当初清教徒离乡背井，冒着生命的危险，远过重洋到前途未卜的新大陆来开发。世界有那一个群体在移民后十年，就开办了顶级的大学(哈佛大学)？世界有那一个国家在钞票上印着「神是我们所信靠的」(In God We Trust)？有那一个国家光是一个草根性的宗派(美以美会)的教堂数目，就和邮局一样多？有那一个

---

<sup>4</sup> *Lange's Commentary*. (ET: 1871. Zondervan, no date.) Judges: 47-48.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

国家宣誓时要手按圣经？有那一个国家像美国－第一个民主立宪的国家－落实了圣经里的三权分立的民权思想：「耶和华是审判我们的、耶和华是给我们设律法的、耶和华是我们的王？」(赛33.22) 有那一个国家曾经实施主日禁止买卖的法律？有那一个国家推行全民禁酒运动？又有那一个国家能像她差派这么多的宣教士到世界各地呢？但是今天的美国已经走到了或继续沉沦、或回头是岸的关键时刻！

经历神的救恩

罪有两种：一种是犯罪，做了不该做的事(*commission*)；另一种是失职，没有做该做的事(*omission*)。以色列为什么沉沦，主要的原因是他们的失职，甚于他们的犯罪。

主要的失职是新生代不认识耶和华(2.10)。所谓「认识耶和华」(*know the LORD*)不是知道了有关神的教义知识(后者叫做 *know about the LORD*)。我们可以知道神是圣洁的，可是我们没有亲自遇见那位圣洁的神，没有经历过神就是圣洁，虽然有了那些知识，可是我们的生活还是没有转变。我们不觉得神的可畏，也不觉得自己的罪污。先知以赛亚真的看见耶和华时，他说，「祸哉，我灭亡了」，因为他在光中看见自己的罪污(赛6.1-5)。这叫做认识耶和华。圣经的光照必定带来主观的经历。

接着士师记2.10说，「也不知道耶和华为以色列人所行的事。」神为以色列人行的神迹奇事很多，但最重要的是逾越节。这件大事要守为节日，「作为世代代永远的定例。」(出12.18, 42) 那一夜，每一家人都要杀掉一只没有瑕疵的羔羊，把血涂在门楣上。当耶和华巡回埃及全地时，祂一看见已有羔羊为他们而死，就逾越过去了。到了半夜，以色列全家知道了神为他们所成就的大事。保罗宣告说，「我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。」(林前5.7b)

### 突破人性的枷锁(士师记2.6-3.6)

认识神和祂为我们所成就的救赎大事，是绝对不可少的。神没有孙子孙女，只有儿女。这种属灵的认识必须要新生代亲自去体验，明白了才算数。我们能做什么呢？传讲与代祷、带他们归主。1995年唐崇荣牧师到(美国)新泽西州布道。教会里一位姊妹在她家中是唯一的基督徒，带着先生与儿子听福音。在路上那位先生偷偷地和儿子说，「我们两个都要坚强，可以听听，但是不可以信、不可以被打倒哦。」结果，那个初中的儿子悔改信主了，家中的铜墙铁壁打出了一个缺口。第二年那位原本刚硬的先生也归主了。这叫认识耶和華，必须人亲身经历神的救恩。

### 圣化应许美地

士师记2.11-13和3.5-6说明了第二个原因：他们没有分别为圣，反而跟迦南人同化了，接受了他们的邪教，与他们通婚。我们不要忘掉创世记1.28的话，神就赐福给他们...说：「要生养众多，遍满地面，治理这地，也要管理海里的鱼、空中的鸟和地上各样行动的活物。」神学家加尔文说，这是神赐给人类的文化使命，即人要以他里面的神的形像，有创意地美化他周围的环境和文化。大卫多年以后默想创世记第一章，写下了这样的句子：「耶和華我们的主啊，你的名在全地何其美！」(诗8.1, 9) 神已经将祂的荣耀彰显于天，今日神所要的就是要人类使真神的名在全地何其美，换言之，就是要得着一个荣耀神、尊崇十诫的文化。这也是主祷文的诉求：

6.9我们在天父上的父，愿人都尊你的名为圣，6.10愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上。...6.13b国度、权柄、荣耀全是你的，直到永远。阿们。(太6.9-10, 13)

这一期时代杂志和星期周刊(*Newsweek*)的封面故事都是美国最高法院自由派大法官欧康纳(O'Connor)退休一事。因此，布希总统总算有机会提名一位新的大法官人选。但是华府的文化战比

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

伊拉克的前线还要紧张。美国近50年来少有今日行政(总统)、参众两院都被一个保守党控制的局面。按理说，总统提名的人选应该很容易地在参众两院过关。结果不是如此。居于劣势的自由派国会议员，从布希总统上任以来，就在巡回法庭法官的表决上，一直阻挠。我最近收到了爱家协会(Focus On the Family)总裁杜布森(James Dobson)博士的信，提到在参议院里有「十四人帮」(Gang of Fourteen)，成员两党各半。他们用冗长的发言来阻绝议事的进行(filibuster)，不让候选人交付国会进行表决。再这样子下去，美国很多地方就没有法官来判案了。<sup>5</sup>至于大法官，那更是自由派拼死拼活要来拦阻了。

身为总统能够影响美国不会太久，连选最多八年。可是一位大法官一旦选上就是终老的，可以长达四十年，而且他们的决定要主导美国的法律、风俗，至少一甲子！所以今日文化战的主战场在于大法官的提名。争执的焦点是赞成或反对：堕胎合法化、同性恋合法化、同性恋婚姻合法化等道德问题。美国正处在继续沉沦或回头是岸的十字路口，请诸位为国会、总统祷告，求神使他们能按着道德律行事。但是我们永远不要忘记：人不经历重生得救，不可能表现出合神心意的文化。关键还是悔改归正。

### 断开罪锁炼(2.16, 18ab)

士师记2.16强调，我们没有灭亡是因着神的恩典。惊人恩典(*Amazing Grace*)的第一节真精采，描述了作者一生的转捩点：

惊人恩典何等甘甜 来救如我罪魁  
前我瞎眼今得看见 丧失今被寻回

我们真是罪魁或无赖吗？有人以为原诗的「无赖/罪魁」(“wretch”)

---

<sup>5</sup> James Dobson, *Focus On the Family Action* letter. June 2005.

一字用得太重了。让我们来看看原作者的心路历程吧。<sup>6</sup>

约翰·牛顿(John Newton, 1725-1807)生在伦敦, 有一位十分敬虔的母亲, 属不顺从国教者(a Dissenter)。不过在他七岁时, 母亲就过世了。可是我们会很惊讶, 他一生的属灵根基都是头七年打下的, 如果没有母亲给他的圣经教育和教义问答、为他祷告, 他至终不会悔改的。他的父亲是个船长, 所以他从十一岁到十七岁就和父亲跑船, 五度出远洋, 快乐自由极了。1742年(17岁), 父亲退休了, 却给他安排跑船的前程, 可是他因为谈恋爱, 误了开船的时辰, 打乱了父亲的安排和保护, 上了另一条船。从此过苦日子, 母亲的教诲离他愈来愈远了, 从威尼斯回程中, 神给他一个梦警告他。

梦中有一个陌生人给了他一枚戒指, 说, 「它很重要, 攸关你一生幸福。」他就戴上了这枚戒指。然后又来了一个人嘲笑他儿时的信仰, 牛顿就把戒指扯下, 丢在甲板上。就在这一刻, 梦中的陌生人立刻警告他, 「你这样做等于丢弃神的恩典, 最终的结局就是永火。」

于是牛顿就刻意和那些不敬虔的水手保持距离, 可是他的心并没有转变。

1744年三月一日(19岁), 他的苦难日子来临了。他被骗入英国皇家海军, 等于是拉夫, 强迫当兵。在船上过的日子可以说是最严格的训练, 半饥饿, 从天亮做到晚上。更糟的是船上有一位不信神的官员, 天天在摇动牛顿的信仰。真的, 他儿时珍贵的信仰之「戒指」拔掉、扔掉了。那一年的圣诞节, 他听说军舰要远赴东印度群岛, 一去就是五年! 为了保住他的恋情, 他决定逃

---

<sup>6</sup> “John Newton and the Story of Amazing Grace.” *Christian History & Biography*. #81. Winter 2004.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

船。可惜第二天他就被逮捕回船，被锁炼锁住，而且受到九条鞭的搭刑。他心中充满了恨，决心杀掉船长，然后自杀。后来牛顿回忆，乃是神天命的手阻拦了这事的发生。

四年后，他有机会换到另外的一条要开赴几内亚(Guinea)、做黑奴买卖的船上。船长还是他父亲的老友，他以为这不错，却没想到这是他更痛苦生涯的开始。在那两年之间(23-25岁)，他在狮子山国(Sierra Leone)的一处黑奴贩卖中心，被他老板的黑人情妇嘲弄！生病、饥饿、曝晒，地位比黑奴还低，苦不堪言。还是黑奴可怜给他东西吃，而且替他带信到英国向他的父亲求救。

终于一位父亲的朋友将他拯救出来，可是又骗他上了另一条贼船(*Greyhound*)去做黑奴买卖。他在这条船上更加远离神，甚至亵渎神！神更厉害的管教也接踵而至。1748年三月21日(23岁)，他在装满奴隶、由巴西开往纽芬兰的途中的船上，整夜风暴，人必须紧紧抓住船身，否则会被风刮入海中。牛顿想，这下子完了，无脸见神的面，因为以往他讲了太多不敬虔、亵渎神的话。可是未了，他想起儿时的经文，说到了神对罪人的恩怜，他做了这些年来头一个微弱的祷告。他说，那一刻的经历后来写入了惊人恩典诗歌的第二节：

恩典教导我心敬畏 并将惧怕除掉  
恩典与我初次相会 显为何等可宝

那完全回头了吗？还是没有，跟士师记的以色列人一样，日子好了一点，就又得意忘形。他又换了一条船，背着基督徒的良心，做贩卖奴隶的生意。神就使他大病一场，之后，他开始有一个偷偷祷告的习惯！可是人还是没有整个地悔改。神在他遭遇一系列的风暴、饥饿、奴隶暴动、船员叛变等危机中，都拯救了他的性命。1750年二月一日(25岁)，他终于娶到了初恋情人玛莉。渐渐地，厌恶贩卖奴隶的心滋生在他里面，恩典在他心中成长得



很慢。可是他后来回忆说：

我是一个多么可怜的人啊！若是没有从属神泉源不断流过来的新鲜的力量与恩典之供应，我一刻也站立不住。

牛顿尝到他以往作恶的果子，在一次旅程上，遇到了路易士(Job Lewis)，此人的信仰是被他破坏的。这次与他同事，受了不少苦。后来这人死于愤怒与绝望中，曾大叫再也得不着神的赦免，要去地狱了。牛顿听了十分地内疚。

1757年(32岁)他开始寻找事奉，1764年(39岁)在奥尔尼进入事奉。名诗惊人恩典(*Amazing Grace*)是他在讲历代志上17.16-17之讲章时，配合写出的，时维1773年一月(48岁)。1779年(54岁)与多年来的好友、著名诗人威廉·古柏(William Cowper, 1731~ 1800)，一同出版奥尔尼赞美诗集(*Olney Hymns*)。许多今日教会仍旧常用的两位诗之名诗，都是出自这本诗集的。同年，他担任伦敦著名圣公会圣马利亚堂(St. Mary, Woolnoth)的牧师。那个年代正好是韩德尔的神曲弥赛亚风靡伦敦的岁月，牛顿按其唱词经文讲了一系列的讲章。他被英国人公认为最能领悟神的恩典的使者。在那段时间，英国的政坛也掀起了一股废奴运动的风暴。该运动的带领者威伯福斯(William Wilberforce, 1759~1833)也经常来寻求他的指引——有谁比约翰·牛顿更知晓奴隶制度的黑暗，并亦曾在黑人之下，身受为奴的痛苦呢？

1807年12月他死于伦敦(82岁)。纵观他的一生，有半世纪之久活得精采，那是因为他靠主恩断开了人性里罪恶的桎梏。让我们一同来欣赏他的代表作惊人恩典吧。<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup> 这首诗是奥尔尼赞美诗集的41首，原诗只有六节，第七节是1829年一本浸信会的诗本*Baptist Songster* (Wethersfield, Connecticut)首度加上的。中文诗本里大多采用3-5节。第一节的“wretch”通常都被译者冲淡成为「我罪已得赦免」，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

7/10/2005, MCCC

## 祷告

### 惊人恩典(*Amazing Grace*)

<sup>1</sup> 惊人恩典何等甘甜 来救如我罪魁  
前我瞎眼今得看见 失丧今被寻回  
<sup>2</sup> 恩典教导我心敬畏 并将惧怕除掉  
恩典与我初次相会 显为何等可宝  
<sup>3</sup> 历经艰险劳碌痛苦 今我安息主前  
恩典领我跋涉长途 恩典领我回家  
<sup>4</sup> 主已应许向我施恩 祂话就是保证  
祂要作我盾牌永分 带我经过此生  
<sup>5</sup> 我的肉体心肠衰残 必朽生命止息  
但在幔内我要持守 喜乐平安生命  
<sup>6</sup> 大地迟早如雪消化 太阳将不放光  
但神呼召在地归祂 在天是我永分  
<sup>7</sup> 当我见主万年之后 仍像太阳照耀  
比我开始赞美时候 赞美仍不减少

*Amazing Grace*. John Newton, 1779

AMAZING GRACE C.M. Traditional American melody

---

失去了牛顿得救前如「无赖/罪魁」的真相。第二节的“fear”出现两次，正确的译文如上。第三节的“*And grace will lead me home*”常被译为「他日回归天府」或「恩典带进永久」，其实牛顿的意思是浪子回头的「回家」，不是「回家」。

### III. 首度的复兴(3.7-11)

~俄陀聂记事~

经文：士师记3.7-11

诗歌：主我曾否叫圣灵忧愁(*Oh, Have We Grieved Thee?*)

#### 士师记的循环

士师时代一共有330年(1380~1050 B.C.)，有六或七个循环。<sup>1</sup> 这些循环的高潮都是神拯救祂的百姓大能的作为。在士师时代才开始不久后，以色列人已经与迦南人通婚，接受了他们的邪教，拜巴力、亚斯她录，被巴力文化同化了！面对这一片属灵的枯骨，神向当时仍旧忠心的百姓挑战，就像祂后来向先知以西结挑战一样：「这些骸骨能复活吗？」(结37.3a)

在美国这一片清教徒所建立的理想的神治国度(theocracy)之土地上，三百年后的光景是：堕胎合法化、同性恋合法化、通奸除罪化、宗教多元化、宗教与政治分离(有别于教会与政府分离)、十诫法版被法院驱逐、圣经不再是权威、同性恋婚姻正在争取

---

<sup>1</sup> 多数的注释都认为有六个循环，例：新国际版研读本，411。不过，也有认为有七个的，如Paul P. Enns将陀拉和睚珥，10.1-5，也列入了回应亚比米勒腐败的复兴行列。见Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 11。有人或将士师时代自1375B.C.算起，见新国际版研读本年表。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

合法化、礼拜天世俗化、主流教会在凋零之中、物欲横流…。面对这一片属灵的枯骨，神今天也向我们挑战：「这些骸骨能复活吗？」

在这一段的循环里，我们看见典型的模式：

背道→服苦→哀求→拯救→太平

不是每一次的循环都有太平岁月，但这一次有。我们注意到，哀求并不等于悔改。所以，由哀求而得救就不是因果。换言之，以色列人之所以得蒙拯救，并非因为人受苦哀求而得，而是因为神主权白白的恩典。还有，在这字里行间之后有隐藏的得胜者，他们是带进真实属灵复兴的人，通常是祷告的器皿，使神所赐的拯救能够进而成为太平、亦即复兴之岁月。进入复兴的关键是神百姓真实的悔改。得救可以是肤浅的，但是复兴一定是深入的，所以才会有四十年，甚至于八十年的太平。

### 卖给罪的结局(3.7-8)

士师记3.7是背道，3.8是服苦。神把们交给(卖给)了敌人。很奇怪，为什么原文用「卖」(יָמַד)这个字呢？他们之所以被卖，是因为他们先把自己卖给罪了(赛50.1)，所以神才把他们交付给仇敌。神并没有卖以色列，而是他们自己把自己卖掉的。以色列的亚哈王就是顶有名的例子：他贪恋王宫隔壁的葡萄园，就以诬告的方式冤死主人，然后强取豪夺该园子。神就差派先知以利亚去指责亚哈王说，「你卖了自己，行耶和华眼中看为恶的事。」(王上21.20) 保罗给人性把脉时，也发现普世败坏人性的症结就在于：「我...是已经卖给罪了。」(罗7.14b)

此时以色列人的这位仇敌是何许人呢？乃是在美索不达米亚王、古珊·利萨田。美索不达米亚的意思是「双流的亚兰」，它可能是指两河流域西边，即幼发拉底河与俄兰多(Orontes)河之间

### 首度的复兴(士师记3.7-11)

的地方。古珊·利萨田的意思是「双倍邪恶的古珊」，这一定是苦中作乐的犹太人给他们的逼迫者所取的绰号。所以，这串字之意思是「来自双流的亚兰、双倍邪恶的古珊」。<sup>2</sup> 这些背道的以色列人就落在他的手下，长达八年之久。

其实在我们每一个人的心中，都有一位「古珊·利萨田」在辖制我们。在罪中挣扎过的人，就会回应保罗的经历：「罪...是恶极了。」(罗7.13)住在我们里面的罪实在是「双倍的邪恶」！

### 那安舒的日子(3.11a)

他们在苦难中呼求神，神就为他们兴起了一位拯救者，士师俄陀聂，神的灵降在他的身上，他就大有能力拯救以色列人脱离原先的暴政，享受了四十年的太平岁月。得救是脱离暴政，太平则是更进一步的复兴岁月，两者是不一样的。得蒙拯救可以只是浮浅的恩惠，不再受到逼迫者的欺压了；可是有太平岁月却是不一样的，乃是更加深入的恩典，神的百姓向神有真实的悔改，就在神的恩典中长进了，成为真实属神的人。人改变了，神百姓的社团改变了，或说神的国度改变了，这样，文化也转变成为叫神得荣耀的文化了。

不是每一位士师都带来太平的岁月，只有四位有：俄陀聂，40年；以笏，80年；底波拉，40年；基甸，40年。太平岁月就是使徒行传3.19b所说的「从主面前来到」的「那安舒的日子。」这个日子也是我们平常所说的教会复兴的日子！

这是一种怎样的日子呢？(1)是神的灵降临的日子，俄陀聂只

---

<sup>2</sup> 有一些学者以为不太可能，怎么仇敌来自巴比伦那么遥远的地方呢。不过，所有的经文版本都支持现有的读法。见Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 72-74; Enns, 48; Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 51.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

不过是一个例子而已(士3.10)。什么是复兴呢？创世记7.11形容挪亚时代的大洪水的光景是：「大渊的泉源都裂开了，天上的窗户也敞开了。」用这句话来形容复兴是再恰当不过了，神的灵好像洪水泛滥了一般，到处漫溢、到处充满。

(2)仇敌的压迫解除了，原有的遍地的偶像崇拜必然扫除干净了。犹大国在她的历史上十九位君王中，有五位－亚撒(代下14.3)、约沙法(17.6)、约阿施(耶和耶大，23.17)、希西家(31.1)、约西亚(34.3-7)－借着除去偶像，看见神来复兴他们的国家。

约拿单·爱德华兹(Jonathan Edwards, 1703~1758)将1734-35年冬天/春天康州河谷的属灵复兴，归诸于神的手消极地捆绑了、限制了撒但的作为，并积极地浇灌着人的心。<sup>3</sup>不但外在的仇敌解除了，那看不见、属灵的仇敌更是被神拘禁了。为什么今日的宗教与道德光景这么混乱、淫荡呢？除了是人在放纵肉体的情欲之因素之外，还有一个因素就是撒但惟恐天下不乱的作为。你能想象，当神暂时拘禁撒但时，这世界将会变得多为美好！创世记第六章描写大洪水之前夕，人类的光景之所以是「终日所思想的尽都是恶」(6.5)的原因之一是：「我[神]的灵不再与人相争了。」(6.3直译)反过来说，在复兴的日子里，神暂时拘禁撒但的活动。一旦撒但被拘禁了，虽然人在骨子里还是罪人，但是没有外在的试探者，犯罪的可能就减少得太多了；而圣灵的浇灌则使人大大地思念神。

(3)神的百姓的心意归向耶和华了。先知以利亚曾经向百姓挑战说：「你们心持两意要到几时呢？」(王上18.21)但是当百姓看

---

<sup>3</sup> Jonathan Edwards说：「如此，撒但似乎被限制了，直到这一段奇妙日子快要结束的时候，当神的圣灵将要撤退之时。」见Edwards, *A Narrative of Surprising Conversions*. 11/6/1736写毕。收集在*Jonathan Edwards On Revival*之内，(Banner of Truth, 1965.) 25.

### 首度的复兴(士师记3.7-11)

见从天上降下火来烧去祭物的是耶和华时，他们就回转归向神说：「耶和华是神，耶和华是神。」(王上18.39) 吴勇长老曾这样定义复兴：复兴就是让神在人的心中恢复地位。<sup>4</sup> 诗篇16.4a说，「以别神代替耶和华的，他们的愁苦必加增。」弗5.5说，「有贪心的就与拜偶像的一样。」我们身为神的儿女虽然没有拜偶像，但是我们的心中若别有所求，而且把那些人事物的地位放到主以上时，岂不是等同于拜偶像呢？

不久前台湾发生一大案，就是保利达P公司的主力产品蛮牛被人下毒，一夜之间，该公司将所有在港台已上市的蛮牛通通下架销毁，损失上亿。我看到了这则新闻就立刻祷告，也要求人为他们祷告。该公司的陈老板是一位在教会复兴时归主的弟兄，几十年来爱神如一、自奉甚俭、却舍得奉献，许多神学生、传道机构都受过他的帮助。我一出来服事主时，他的儿子还在南加大读书，就在我服事的青年团契里聚会。他代他父亲写一些奉献支票，寄给台湾一些的福音机构。有一天，他告诉父亲，他写一张支票时，不小心后面多加了一个零。他父亲说，「错就错了，不要改了，以后要小心。」对于一个将心归给耶和华的人，只要他的财力还能承担这个错误，他也愿意摆上。上述大案迅速破案，是台湾治安史少见的，感谢神，神保守了陈老板。有人说，为什么神不保守他、根本就不让这事发生呢？我不知道。不过，这件大案等于给该公司作了免费有力的广告，也大大值得了。

### 神主权的恩典(3.10b)

士师记的四个循环或许会给我们一种错觉：以为人的哀求与神的拯救是因果关系。哀求(קָרָא)这个字在旧约出现了73次，没有一处是悔改的意思，只是指苦难下的哀求而已。那么，为什么当

---

<sup>4</sup> 吴勇，士师记拾穗。[讲于1977年台北培灵会。](海宣，1980。)26。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

神的百姓哀求时，神就赐下拯救呢？

有的小孩被惩罚时会问父亲：打几下。打完后，可以由他的表情看出，他犯错的意志并没有折服下来。他愁苦，是因为挨打，他或许会开口求父亲不要再打了。管教他的父亲明白他并没有悔改，可是看见了他的愁苦，心也会软下来。请问，当神的百姓在苦难中呼求神，神就赐下拯救，难道仅仅是因为神的百姓呼求吗？不。神赐下了拯救，是因着神主权的恩典。

教会召开特别聚会常称之为奋兴大会(revival meeting)，以为只要人努力追求，复兴就会来临。开完会以后，常会说，「我们复兴了。」其实复兴来自神主权的恩典，绝非我们所能规划的。不错，我们要有追求聚会，可是复兴的临到不是我们可以预期的。当大奋兴初临新大陆麻州北安普敦(Northampton)时，爱德华滋完全没有预期它的来临。他说：

在[1734年]十二月底时，神的灵开始不寻常地介入了，奇妙地在我们中间工作，突然之间有五或六个人，一个接着一个地很明显地得救归正了，有几个还有十分显著[归正]的样子。<sup>5</sup>

复兴是怎样初次临到慕安得烈(Andrew Murray, 1828~1917)牧养的教会呢？1860年一个礼拜天的晚间聚会，一位十五岁的黑人女孩站起来问，她是否也能唱诗祷告；领会者说可以。

她正祷告时，...仿佛...一阵遥远的响声一瞬间越来越接近，整个会场震动起来。...全体会众开始祷告，...简直震耳欲聋。慕安得烈在他处讲完道回来，看到这种「混乱」，两度要大家静一静却未果，就说神是有次序的神，这儿却是一片混乱，说完就走了。从那天起，每天晚上都有自发、持续到凌晨

---

<sup>5</sup> Edwards, *Jonathan Edwards On Revival*. 12.



### 首度的复兴(士师记3.7-11)

的祷告会。有天晚上依旧聚会，慕安得烈也在场，同样的事情又发生了。可是当晚有一位从美国来的访客教导了慕安得烈一生最重要的功课，这是神的灵在动工啊，他的父亲来看也证实了。<sup>6</sup>

神不按照牌理出牌的！那年慕安得烈32岁。

论到复兴，我们不要略过约翰·卫斯理的经验。1739年一月一日凌晨跨年祷告会中，三点左右，

「神的权能大力地降临在我们身上，以致许多人因极端喜乐而高声喊叫，也有许多人跌倒地上。」他们在神惊人的敬畏中，同心敬拜主为万有之主。四月初，更大的复兴在布里斯托(Bristol)爆发了，除了常在户外向百人、千人，甚至上万的人布道之外，他几乎天天都听见一个人接着一个人被圣灵抓住，经过痛苦的责备，而渐入救恩的喜乐。<sup>7</sup>

这段时日他的日记是约翰福音16.8-11最好的注解。神的介入挽救了当时的英国教会与社会的道德，甚至英国的国运！

我们回过头来看士师记3.8-10的经文，就更加明白拯救实在是神主权恩典的作为。当神要管教祂的百姓时，祂就将他们「交」在仇敌的手中；当神要拯救他们的时候，神还是做同样的事，只是祂所「交」的不是神的百姓、而是仇敌了。祂是主！

### 求复兴的器皿(3.10a)

既然说以色列人的「太平」岁月，或说教会的复兴，唯独是

---

<sup>6</sup> Leona F. Choy, *Andrew Murray--Apostle of Abiding Love*. (CLC, 1978.) 中译：慕安得烈传。(以琳，1985。) 62-66。

<sup>7</sup> 卫斯理约翰日记。基督教历代集成。(基文社，1956。) 59-95。(1739年的日记)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

因为神主权的恩典，那么，人是否就没有任何的责任了吗？答案也是否定的。神因着祂的主权赐下复兴，也同时兴起带进复兴的器皿。俄陀聂是神在复兴中所使用的器皿，但是他的新娘押撒才是带进复兴的器皿！押撒在西乃沙漠里，曾经这样地求过父亲：「求你赐福给我...求你也给我水泉。」(士1.15) 结果迦勒把上泉、下泉都赐了他们。其实她的祈求是求属灵复兴的祷告。没有上泉下泉的浇灌，亦即没有神的灵的浇灌，就没有「神的灵降在他[俄陀聂]身上」(士3.10a)；就没有俄陀聂的兴起，就没有拯救，也不会有太平的日子了。上面说过复兴乃是「大渊的泉源都裂开了，天上的窗户也敞开了。」这正是上泉下泉！在俄陀聂的背后有一位隐藏的、伟大的代祷者，那就是押撒，她为那一个属灵荒凉的时代求什么呢？求上泉与下泉，求圣灵大大地浇灌全地，如诗歌「哦主耶稣当你在地」所说的，<sup>8</sup>

求你用灵从我的灵 如同洪水漫溢全人  
到处荣耀到处光明 到处是你到处是神

这一段是士师时代首度的复兴。每一次属灵的复兴里，最重要的是隐藏的祷告者。他们看见了那一个看不见的仇敌在处处捆绑着神的百姓，但他们也同时看见了神的灵可以由高处浇灌下来，改变大地，正如以赛亚书32.15所说的，「等到圣灵从上浇灌我们，旷野就变为肥田，肥田看如树林。」

前几天我又收到了一封从事伦理监督的组织的电子邮件说，耐克(Nike)公司采取赞成同性恋运动的立场。<sup>9</sup> 他们也不许可员工

---

<sup>8</sup> 倪柝声先生作。这首诗歌收录在圣徒诗歌(见证书室，1984)，第257首。上引者为原诗九节里的第八节。这首诗的第四节「但你今已在灵里面，成为另一位保惠师」须改正，如改为「但父与你差遣圣灵，成为另一位保惠师。」

<sup>9</sup> 如：Focus on the Family, Agape Press, American Family Association等。

### 首度的复兴(士师记3.7-11)

公开反对同性恋；若有，就要开革走路。于是这组织呼吁基督徒消费群杯葛该公司。类似这一类的电邮，大概每一个礼拜都会收到一个。(而且还会有假的，你要辨明。)如果照这些电邮去做的话，基督徒会忙死了。结果呢？该公司的销路可能会暂时下滑一些，可是耐克大概不会在乎，即使有些收敛，也不是由心中发出的。－难道基督徒就满足于这种杯葛？

可是当复兴来临时，圣灵叫世人为罪自责，人就向神撕裂心肠地悔改。撒迦利亚书12.10-13.2描绘这个复兴的荣景：

2.<sup>10</sup>我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌...居民。他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀，如丧独生子，又为我愁苦，如丧长子。2.<sup>11</sup>那日...2.<sup>12</sup>境内一家一家地都必悲哀。...男的独在一处，女的独在一处。13.<sup>1</sup>那日，必给...居民开一个泉源，洗除罪恶与污秽。13.<sup>2</sup>万军之耶和华说，那日，我必从地上除灭偶像的名，不再被人纪念；也必使这地不再有假先知与污秽的灵。

去年(2004)七月11日，在我们郡(Monmouth County, New Jersey)里的布里克(Brick)镇上发生了一件可怕的凶杀案。该镇高中二年级16岁的资优生布莉特尼(Britteney Gregory)失踪了，到七月27日才发现她的尸体被埋在她家附近的一座高压塔下。凶嫌是39岁住在豪尔(Howell)乡的杰克(Jack Fuller)，18日被逮捕收押，最近才开审。检方已有四个足够将凶手绳之于法的证据－他曾问人四呎深的土够埋人吗；他的车上有死者的血迹；他曾对人说，他除掉了一个从布里克镇来的白人女孩；他曾对人说他要除掉汤米(Tommy Long)，即最后跟他与死者同车的人。面对这种伤天害理、十恶不赦的罪行，凶手的良心怎么受得了呢？凶手却辩称无罪！今日几乎所有的凶手都是异口同声如此说。然而当圣灵从上来浇灌时，人要悲哀向神认罪，那还会刚硬着不悔改呢？

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

卫斯理(John Wesley, 1703~1791)的日记充满了这样的记载，以1739年四月17日者为例。在他讲完道以后，

一个站在旁边的人立即放声大哭...极其惨恻，有如垂死者的挣扎。但是我们继续祷告直到新歌从她口中发出，感谢我们的神。不一会儿，另外两人(...是力行善事、待人至诚的)亦忽然感觉到强烈的痛苦，迫使他们为心灵的不安呼号。但不久...发出赞美...救主神的声音。最后有一人呼求神的声音正如出自地狱之穴，...但很短的时间过后，...充满着喜乐与爱心，知道神已医治他的悖逆。<sup>10</sup>

这是使徒行传2.37，罗马书8.15a等的现代版本。借着人心悔改，复兴将原先积在人心、在社会文化中的罪恶，清除净尽。

### 祷告带来复兴(1.15)

我们羡慕复兴的岁月吗？让我从教会历史告诉你一些关于教会复兴的光景。不错，复兴时会有一些不成熟的过激现象，但是复兴本身是神的大作为，它带来许多好的果子，诸如：(1)教会质与量的增长。追求圣洁的心增长了，会众起来服事神，许多的恩赐被发掘出来服事神。(2)社会大多数人士灵魂的觉醒。爱德华滋的教区经历1734~1735年的复兴，半年之内教会归正人数有三百位之多。第一次大奋兴期间，新英格兰的人口约有34万，归正的人数约有三万之多，即人口的8%左右。

而且这段期间归正的人通常都会经过一个圣灵光照、责备罪恶的过程；走过来以后，这些新信徒多是信仰坚定、爱主之人。

(3)社会道德的上升，家庭得蒙建立。爱德华滋观察到，在复兴后的九年之间，镇上因饮酒而有的罪恶，大大降低了。1939年

---

<sup>10</sup> 卫斯理约翰日记，61-62。

一位乌干达新得救的基督徒将八条牛牵来归还原主，因为早先他偷了对方四条小牛，而今成了八条了。最重要的是醒觉带来整个社会道德的改变，回归十诫的要求。历史学家肯定了卫斯理领导的福音大复兴，重建了英国的文化。美国要打一场战争来解放黑奴，英国却是由福音大复兴来达到同样的果效。有一位姊妹在得救前后一个月，对于堕胎的看法呈现两极化。布莱恩·爱德华兹(Brian Edwards)观察到复兴改变了家庭生活。<sup>11</sup> 美国若再有一次大复兴的话，许多社会道德败落的现象就会有一个大改变。

徒然羡慕没有用，你不一定是俄陀聂，但是你可以是押撒，那一位隐藏的代祷者，求圣灵浇灌那一个干旱的时代。在漫长的330年的士师时代里，神兴起了许多代祷勇士，如：路得，在人弃绝神的岁月里，她却发出「你的国就是我的国、你的神就是我的神」、叫神感动的祷告(得1.16-17)，大卫孕育在这个祷告里；哈拿祈求(לֹאֵל)出撒母耳(שָׂמוּאֵל)，并将他从小就奉献给神终生归作拿细耳人(撒上1.11, 20)。让我们学习以赛亚向主求说，「我在这里，请差遣我。」(赛6.8b)

7/17/2005, MCCC

## 祷告

主我曾否叫圣灵忧愁(*Oh, Have We Grieved Thee*)

<sup>1</sup> 主我曾否叫圣灵忧愁 流荡随便并冷落  
然而我的犯罪和退后 未曾叫祂厌倦过  
\*求你多赐我们以圣灵 让祂光照并焚烧  
将你供给我们作生命 使我不住的祷告  
<sup>2</sup> 你的圣灵曾如何忍耐 等我慢慢心转变

---

<sup>11</sup> Brian H. Edwards, *Revival! A People Saturated With God*. (Evangelical Press, 1990.) 193ff.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我曾如何弃绝你热爱 当祂为我忧心煎  
<sup>3</sup> 你的圣灵今在我心内 我要以祂为我主  
因为爱你使我能敬畏 你的最小的宣布  
<sup>4</sup> 我们现今虽不能爱你 如你那样爱我们  
你在我心若将火点起 它就不会终冷沉

*Oh, Have We Grieved Thee?* Frederick W. Faber (1814~1863)

CATONSVILLE 9.7.9.7.D. Russell Kelso Carter, 1891

## IV. 最长久的太平(3.12-30)

~以笏记事~

经文：士师记3.12-30

诗歌：你的欢迎声音(*I Hear Thy Welcome Voice.*)

在这一段的经文里，我们看见有一个很特殊的太平，就是整个士师时代最长久的太平，有八十年之久。士师时代共约有330年，七个循环。每一个士师都是被神兴起来拯救以色列人的，以笏当然也是。在这第二次的循环里，我们又看见「背道→服苦→哀求→拯救→太平」模式。

### 经文的分析

这一次的背道，神兴起摩押王来制服以色列人，叫他们受苦。伊矶伦就与北方的亚扪人与南方的亚玛力人联合，很讽刺性的，他们攻打以色列人的路线，似乎正是当年约书亚占领应许之地的路线。神真是把他们交在仇敌的手里。3.13的棕树城就是耶利哥，改用这个名字，可能是逃避神对这座城的咒诅。十八年之久，以色列人落在异族人的蹂躏之下。伊矶伦的特点是「极其肥胖」(בְּרִיאַ, 3.17)；「肥肉」(חֶלֶב, 3.22)。有意思的是3.29所提到摩押一万的军兵，吕振中译本译得较为贴切：都是肥壮的(פְּזִזִּים)、都是有力气的人。(和合本译为「都是强壮的勇士。」)原文用了三个不同的字来形容他们的肥胖。换句话说，这群统治者的形像，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

不论君王或是兵丁，都是肥胖的，吃得好好的。我们可以想象，他们是怎样压榨被他们辖制的以色列人了。事实上，以笏之所以上棕树城，经文上说是去送礼物，其实就是去纳贡品，而且所纳的贡品还不少，要有一群人来抬。以笏所纳的贡物可能只是便雅悯支派的而已，摩押人的作威作福可见一斑。

以色列人哀求神，不知哀求了有多久，神听见了，怜悯他们，3.15说，就为他们兴起了一位拯救者，即以笏。他的先祖是便雅悯。拉结生便雅悯时难产，临终前给儿子取名叫便俄尼，意思是忧患之子，可是他的父亲却把他改名便雅悯，右手之子。可是身为便雅悯支派的以笏却是一位「右手不便利的」（原文的意思）。神在十二支派中拣选了弱小便雅悯的支派，在便雅悯支派中，又挑选了其中一位一般人瞧不起的以笏。在他的身上，神主权的恩典就格外显明了。

这位以笏却是一个有心人，在那个岁月，铁器(如剑)是官方严格管制品(参撒上13.19-22a)。所以，他的长达一肘的两刃的剑，可是他千方百计打造出来的兵器，为了对付神的仇敌的。人有心向着神，羡慕善工，都显明了神的拣选。这段经文的重点就在描述以笏是如何用他的特殊兵器置摩押王于死地，好释放神的百姓，使他们重得自由与救恩。

### 两刃的利剑(3.16)

士师记里充满许多的表号，我们可以从上下文去明白它属灵的意义。基甸打败敌人的兵器是什么？大麦饼，象征神的话。雅亿治死西西拉的兵器是什么？支搭帐幕的橛子，象征着扩充神国境界的福音！那么，这儿两刃的剑象征着什么呢？乃是神的刺入剖开的道。一位解经者这样说：

以笏在心志上被认为预表着也是从便雅悯支派出来的那个人



### 最长久的太平(士师记3.12-30)

，亦未尝不可。扫罗开始是一头撕掠的狼，但后来又变得像一头忍耐可靠的羔羊；他是使徒，称神的话为两刃的剑，刺穿人的良心；保罗在教会中的记号是一把剑，...因为他用这把圣灵的剑拯救了许多的灵魂。<sup>1</sup>

我们在主耶稣身上也看见祂是「腰间配刀，大有荣耀威严」，前往加略山为我们争战得胜，祂的兵器「锋快，射中王敌之心」(诗45.3-5)，就好像以笏对付摩押王所预表的。以赛亚书11.4也用口中的杖、嘴里的气，来形容神的话。这种象征语法，以神的话为神口中出来的剑，延用到新约里(启19.13-15, 21)。它是用来对付仇敌(那恶者)的(约壹2.14)。最出名的用法是在以弗所书6.17：「圣灵的宝剑就是神的道。」<sup>2</sup>

在这一个旧约血淋淋的故事里，我们看见了新约属灵的教训，请我们来读希伯来书4.12-13，

4.12神的道是活泼的、是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明。4.13并且被造的没有一样在祂面前不显然的；原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。

士师记在这一章里刻意地用十分详细的文字，描述以笏怎样预备兵器，怎样抓住时机，并将这把两刃的剑刺入仇敌摩押王的身体里，置他于死地。这正象征圣灵使用神道以拯救人的功能。

### 神的道兴旺(3.30)

这一次的复兴象征着神的话语所带来的复兴，这种复兴最深入，所以才带来八十年的太平。使徒行传三次记载福音的复兴就

---

<sup>1</sup> *Lange's Commentary*. (ET: 1871. Zondervan, no date.) Judges: 78.

<sup>2</sup> Andrew R. Fausset, *Judges*. Geneva Series. 1885. (reprint by BOT, 1999.) 72.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

是神话语所带来的复兴。使徒行传记载说，

神的道兴旺起来，在耶路撒冷门徒数目加增的甚多，也有许多祭司信从了这道。(6.7)

神的道日见兴旺，越发广传。(12.24)

主的道大大兴旺，而且得胜，就是这样。(19.20)

这种的复兴在旧约时代也有过，如约西亚王18年(627 B.C.)修理圣殿时，意外地获得律法书所引发的那次。神的话在他们中间可能失传好一阵子了，这卷律法书的重现使那些敬畏神的人何等欢喜。当君王听见律法书上的话时，就撕裂衣服悔改。于是王就呼召全国人聚集聆听神的话，并且与神更新恩约。这是犹太国罕见的、最澈底的大复兴(参王下22-23章)。

以色列人被掳归回以后，属灵的光景并不好。文士以斯拉将神的话从巴比伦带回来，并且宣读在百姓中间，才带来真实的复兴。神的话就像两刃的剑一样，将百姓的罪恶刺入剖开，使他们向神痛切认罪悔改，在神的面光中看见自己的「罪孽灭顶、罪恶滔天，...因此无人在你[神]面前站立得住。」(拉九章)

### 罪责而归正(3.21-22, 28-29)

为什么只有神的话才能带来真实长久的复兴呢？五旬节那一天人听完道了以后，圣灵在他们的心里工作，他们就觉得「扎心」(徒2.39)。这些听道的人不一定是耶稣受难时，在审判厅、在十架下对祂落井下石的人。五旬节那天受到影响的人群来自十五处地方，其中十四处是来自遥远的外地，他们上来过节时，连耶稣的面都来不及见过呢(徒2.9-11)！但是当神的道刺入剖开他们的心中时，他们却知道一件事，乃是他们自己的罪将耶稣钉在十字架上。耶稣乃是为着他们的罪，在十字架上舍身流血而死。

有一位先生九死一生地从天安门广场的血流中，逃了出来。

曾在住处的墙上看到十字架上受难的耶稣。他从来没有听过福音，可是历经天安门事件，他对人性、对自己失望透了。奇怪的是他望着十架苦像就流眼泪，他也不明白为什么。再不久，他来到了美国，有机会到教会听到了福音。传道的人问他，「人有罪吗？」(问的很客气，不是你有罪吗，而是人类有罪吗。)他的回答叫传道人也惊讶：「当然有罪，我自己就有罪。」他说，在天安门广场上，他以为那些动刀的人是刽子手。可是现在，他看见他自己才是真正的罪人。是谁的罪将耶稣钉死在十字架上呢？乃是他自己的罪。

在他后来的认罪见证里，他在大陆老家时，还跟别人逼迫过虔诚的天主教徒，将对方关起就跑开了，后来就忘了。等到想起来，那个天主教徒已经活活地饿死了。信主后，福音叫他看见他是那该死的罪人，就该钉死在十字架上。

约翰福音八章里记载一位行淫时被人捉拿告发的淫妇。捉奸成双，奇怪的是这里只捉了一位。那个女人被文士和法利赛人带到耶稣面前，因为他们要故意给耶稣出难题，问耶稣是否要按照律法的条例，将这女人用石头打死。这是何等羞辱的事，罪被当场告发，没有一点遮掩。你可以想象，那位妇人站在群众中间，衣不蔽体，自惭形秽。她认罪了没有？没提及，只见排山倒海般的羞耻感淹没了她，叫她无地自容。可是羞耻感不等于认罪。

若耶稣认为应该用石头打死她，犹太人就控告祂没有爱心。若放她一马，他们就控告祂没有公义。主耶稣怎样面对这样的困局？圣经上说，「耶稣弯着腰用指头在地上画字。」(约8.6)犹太一直不断地向耶稣挑衅，「不住地问祂。」(约8.7)这种僵局持续了好一阵子。耶稣在做什么？「弯着腰用指头在地上画字。」(约8.8)动词「画」和「不住」用的都是过去未完成式，代表持续不断的动作。在其间，耶稣只直起腰来说了一句话：「你们中间谁

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。」(约8.7)这不正是犹太人要得到的把柄吗？他们可以把那妇人打死，然后说耶稣没有爱心。可是这些群众，包括控告者，从老到少一个一个地走出去了。为什么？有古卷在这里加了一句话：「他们的良心既然受了责备。」(8.9)

为什么人的良心会受责备呢？因为耶稣在地上所画的字极可能是十诫。律法叫人知罪。神的儿子借着圣灵的光照，在人的心版上写出十诫，提醒人心的罪恶，特别是那一些控告那妇人者心中隐藏的奸淫罪。他们在神的光中受不了，纷纷逃走了。他们应该起来认罪。可惜啊，心中的罪被责备了，却不肯认。

神的儿子在地上刻字，是神的话，是律法。可是神的儿子的话没有说完，祂如今对那妇人说下一半的话。上一半是律法定罪的话，现在是下一半赦免恩典的话。主说，「我也不定你的罪。去吧，从此不要再犯罪了！」(约8.11)

## 纽约的梦魇

1975到1977年的纽约市，有十三个月之久，整个城市被一位自署名为「撒母耳之子」(“Son of Sam”)的连续杀手所带来的恐怖笼罩着。他专喜欢挑年轻漂亮的女士下手，用0.44口径的子弹，一个一个地枪杀她们，所以警方又给他起名叫0.44口径杀手。一年多之间，他一共杀了五位女士、一位男士，又伤了许多人。

最恐怖的是在他杀人之前他会先放话。当他说他下一回要挑浅黑色头发的女子开枪时，纽约市、特别是住在皇后区发色浅黑的女子，就去染发，好逃过一劫。有的时候他还会说父亲撒母耳要他杀狗，那些有宠物的家庭就会紧张。你可以想象一年多之久，纽约人的日子是怎么过的。直到有一天，这位凶手最后一次作案时的停车票漏了底。警方顺瓜摸藤，抓到了凶手，大卫·柏可

维兹(David Berkowitz), 住在云可区(Yonker)24岁的邮局员工, 退伍军人, 善于射击。纽约州的废除死刑使他逃过了一死, 但要终生监禁, 刑期数百年, 永不得假释, 发放上州服刑。整个纽约市终于松了一口气。

柏可维兹从小是一个被领养长大的犹太人, 在布朗克斯区(Bronx)一个十分严谨的犹太家庭中长大的。但是他从小就有很多的问题。退伍以后, 加入了撒但教。在教中有一位叫撒母耳的人命令他做许多坏事。开始时是从交流道上丢石块制造车祸, 然后纵火, 共有2000起, 他都留下记录。渐渐地, 他和鬼魔打交道, 常听见鬼魔的声音, 日后他回忆说, 他就像格拉森的鬼附者, 拿枪大开杀戒了。

1979年他被移送到另一处感化院服刑。另一位得救的服刑犯人名叫楼佩兹(Ricky Lopez)的, 向他作见证、传福音:「耶稣爱我, 祂对我的一生有祂的目的!」柏可维兹怎么会相信这种话呢? 但是楼佩兹每天都跟他讲福音, 而且还拿基甸会赠送的新约附诗篇读给他读。这是柏可维兹得救的转折点。身为犹太人, 楼佩兹就建议他从诗篇读起好了。诗篇18.3, 6的话深深动了他的心:

18.3我呼叫当受赞美的永恒主,  
我就得拯救脱离我的仇敌。

18.6在急难中我呼叫永恒主,  
我向我的上帝呼救;  
祂从祂的殿堂中听了我的声音,  
我在祂面前的呼救声入了祂耳中。

还有, 诗篇34.6的话也感动他。神的话穿透了他的心, 他跪下来向耶稣祷告, 求祂作他的救主。他完全地改变了, 成为一个新造的人。他从来不求假释, 他知道他所受的刑罚是他该得的, 他对以往受害人深觉愧疚, 但他知道主的宝血洗净了他的罪, 他成为

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

一个新造的人，神给他的使命就是在狱中传福音、作见证。<sup>3</sup>

希伯来书告诉我们聆听两刃利剑的主道，会有什么结果呢？

4.14我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。4.15因我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱。祂也曾凡事受过试探，与我们一样，只是祂没有犯罪。4.16所以，我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤、蒙恩惠，作随时的帮助。

这平安是最长久的平安。

8/28/2005, MCCC

## 祷告

你的欢迎声音(*I Hear Thy Welcome Voice*)

<sup>1</sup> 你的欢迎声音 召我前来相信  
因你为我已流宝血 特要洗我良心

\*主 我来就你 我今来就你

求用加略山宝血 洗我洁净无比

<sup>2</sup> 我真污秽可鄙 行善一无能力  
但你欢喜赐恩帮助 并除一切恶迹

<sup>3</sup> 你今郑重吩咐 要我远离罪途  
虚心悔改实心相信 豫备奔跑天路

<sup>4</sup> 神用恩言呼召 又用圣灵光照  
使我知道自己不堪 知道救主可靠

<sup>5</sup> 圣灵今在我灵 证明我有生命  
神的应许已经应验 因我已信祂名

---

<sup>3</sup> 故事引自Jim Cymbala, *Fresh Power*. (Zondervan, 2001.) 130-136. 有关David Berkowitz的事迹，可以从网路上看到许多。

最长久的太平(士师记3.12-30)

<sup>6</sup>奇哉神爱罪人 妙哉神有救恩  
美哉耶稣流血赎罪 我愿献上全身

I Hear Thy Welcome Voice. Lewis Hartsough, 1872  
WELCOME VOICE. S.M.Ref. Lewis Hartsough, 1872

有没有人今日要归向救主，像大卫·柏可维兹一样？神的儿女，你愿每天打开圣经诵读，让神的话像两刃的利剑一样，刺入剖开我们的心思意念，使我们来到施恩座前求恩典，而日日更新吗？





你叫什么名字？(士师记3.31)

## V. 你叫什么名字？(3.31)

~珊迦记事~

经文：士师记3.31, 5.6-8

诗歌：主耶稣我曾应许 (*O Jesus, I Have Promised*)

时常携带耶稣圣名 (*Take the Name of Jesus With You*)

在士师记3.30说以笏给以色列人带来了八十年的平安。<sup>1</sup>事实上，一个人不可能活到这么久，以至于那八十年的平安都是因为他一个人的事奉带来的；因此，3.31紧接着就说，在以笏之后，神兴起了珊迦接棒、拯救以色列人脱离非利士人的手。关于珊迦的事迹记载的不多，此外就只有5.6又提到了「珊迦的时候/日子」如何。然而在这不多的经文却包涵着丰富的信息，激励我们效法珊迦，好好地事奉神。

### 珊迦的日子(5.6)

珊迦与雅亿都不是以色列人。但是士师记5.6却用他们两个人的名字来标明那些日子是珊迦的日子或雅亿的日子，因为由于他们两人的事奉，使那个时代得以改观。在士师以笏过世以后、女

---

<sup>1</sup> 新国际版研读本圣经的士师表将主要与次要士师分开排列，珊迦放在以笏之下。该书以主要士师为轴，将士师时代分为六次的循环。见该书，411。Paul P. Enn则以受欺压为轴，分之为七次循环，见他的士师记，8-12。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

先知底波拉还没有被神兴起拯救以色列人之前的这一段时日，是怎样的光景呢？士师记5.6-8形容当时以色列人的光景是这样的：(1)以色列四万人中没有盾牌枪矛。(2)大道无人行走，都是绕道而行。(3)农民止息。<sup>2</sup> 这是珊迦所面对的局面。

这是一个怎样的局面呢？很明显地，他们又落在迦南地异族的辖制之下了，这次是非利士人压制着他们。非利士人就是历史上有名的腓尼基人，他们相信枪杆子里出政权，所以他们严格地控制铁器，不许以色列人中有铁匠。撒母耳记上13.19-22a记载，即使到了扫罗王的年间，以色列人要打磨农具，也必须到非利士人经营的农具店去打磨。所以，以色列人手中没有兵器。

其次，大道被非利士人不时地侵袭，商旅都不敢通行，只敢找小路绕行。第三，「官长停职」更准确的翻译是「农民止息」。「官长」原文的意思是应指着「没有城墙乡村的百姓」，因为那些乡村没有城墙的保护，种地的老百姓就都逃入城市内。

在珊迦的日子，人们纷纷在问为什么？当一个国家的国防、商业、农业都几乎停摆了，人民生活的痛苦指数不断升高，是可想而知的。当时年龄稍微大一点的人就会缅怀士师以笏以往所带来的太平岁月，但现在究竟是怎么回事了。

## 选择了新神(5.8)

士师记5.8讲出了整个症结之所在：「以色列人选择新神」。这如同后现代的讲法，那有什么真理，没有绝对的标准，什么事

---

<sup>2</sup> 官长(פְּקִידִין)一字若按希伯来文，则指的是没有城墙乡村的百姓，即农民；若按阿拉伯语可以指领袖、勇士，和合本采此意译为「官长」。HALOT认为以前者为佳，多种英文译本亦皆采前者。此字出现两次，另见士5.11，和合本译作「就是祂治理以色列公义的作为」，应作：「就是他在以色列中的农村所行公义的作为」。

你叫什么名字？(士师记3.31)

情都可以谈，我们要谦卑云云。以色列人的大众媒体(若有！)会说，现在时代不同了，我们到迦南地都已经几代了，这个地方是多元文化，我们应该多听听、多看看。神祇也有很多，他们干脆就说，「我们来选择新神吧。」

说穿了，就是背弃了真神，即那位恩待他们、与他们立约的耶和华，而去祭拜巴力和亚舍拉(即亚拿)。巴力教就是非利士人的宗教信仰，是很淫乱邪恶的。古代近东、中东的宗教信仰几乎都是这样的。今日我们在大英博物馆还可以看到那遗物，知道那些邪教和性混乱往往是交织在一起的。拜偶像、信邪教是一切社会衰落败坏的原因。当时以色列人背道带来的光景就是：没有国防、商旅艰难、农民止息。

九一一事发生到今天整整四年，美国人在问为什么。总统解决的办法是出兵中东，制敌于国外，这个办法没错。今年(2005)九月一日，飓风卡崔娜(Katrina)把纽奥尔良(New Orleans)的堤防吹垮了，于是洪水淹没了全市，惨不忍睹，死亡可能比九一一还多。专家学者又在谈论为什么，并且追究责任。

当年以色列人面对他们国家民族败落的光景，没有人提来说，其症结在于他们选择了新神，说得白一点，就是拜偶像。敬拜耶和华意味着他们要过一个圣洁的生活，而拜巴力则意味他们可以过一个十分放浪形骸的生活。于是他们选择了后者，这样，他们可以纵欲、为所欲为。先知耶利米说：

2.11岂有一国换了他的神吗？其实这不是神！但我的百姓将他们的荣耀换了那无益的神。2.12诸天哪，要因此惊奇，极其恐慌，甚为凄凉！这是耶和华说的。2.13因为我的百姓做了两件恶事，就是离弃我这活水的泉源，为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子。(耶2.11-13)

选择新神就是「离弃了...活水的泉源」，而拜巴力所产生的新文

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

化是「破裂不能存水的池子」。诸位，我们今天的日子像不像珊迦的日子，也就是许多美国人选择了新神、不再敬拜真神，而要过一个拒绝符合圣经道德律的文化生活？<sup>3</sup> 珊迦的日子的特点是：没有国防、商业艰难、农业止息。老百姓生活没有安全感，敌人很可能就在你的眼前。每次出国我都带着老的台湾护照，因为我知道可能有一天碰上了恐怖份子时，美国护照就变成了票房毒药。现在做家庭主妇不容易，买菜都买不下手，所有的农产品都大幅上扬了，没有一块钱以下的菜了。油价在短短的几个礼拜冲破了三块钱一加仑的新高价。卡崔娜风灾造成的经济损失高达1,250亿，保险索赔有600亿之多，总统两次向国会要求的辅助特支费用有600亿之多，加起来已有2,400亿了。

诸位，我们到美国的时间太短了，就是今日的美人生活在这里的时间也不过几十年而已。读读美国历史。全世界历史最好读的就是美国史，短，从清教徒1620年登上鳕鱼角的普里茅斯(Plymouth, Cap Cod)，到今日还不到四百年。如果你摊开申命记28章，那里讲到恩约下的祝福与咒诅，两者的经文长度一比四。从前美国人的待遇是祝福，现在不同了，好像咒诅开始一样一样地临到美国人了。当日珊迦所面临的局面，和我们今所面临的极其类似。珊迦该怎么办？我们该怎么办？答案都是一样：回到真神面前。

---

<sup>3</sup> 举例来说，「推崇美式生活方式的群众」(“People for the American Way”)之组织反对：在公立图书馆过滥色情资料、限制儿童色情、选择学校、在公众地方出于自愿的祷告等；而他们则赞同：在向国家效忠时删去「在神面前」一语、同性婚、重犯罪仍有投票权、强迫男童子军容许公开为男同性变者担任带领者、怀孕后期堕胎(partial birth abortion)、法定强加赋税增加、从公众场合挪走十诫、大学入学许可有种族名额保障等。

你叫什么名字？(士师记3.31)

## 不怕出身低(1.31a)

从珊迦(שנח)这个名字本身，我们知道他不是以色列人，乃是赫人。我们可以想象，或多或少，他总是会受到一些排斥，因为他并不是正统的以色列人。

圣经上还说他是亚拿的儿子。学者多以为「亚拿」一词不是指人名，而是指伯亚拿(*bath-anat*)，一个在加利利地区的地名。亚拿是迦南地的主要女神，巴力的妾。没有亚拿，就没有巴力。迦南人的宗教是这样的：到了每年冬天时，百物的生气停止了，他们就说是巴力被死亡与海神打败了、死亡了。怎么办呢？由爱他的亚拿来救他。亚拿是战神！她打败死亡与海神，使她的爱人复活过来，于是人们听到了春雷，天下春雨，大地回春，充满了生机。人们说，巴力和亚拿在天上交合了，于是人们也到亚拿庙里去和庙妓行淫乱了。

伯亚拿的意思就是亚拿庙，这个地方顾名思义是以拜亚拿的巴力教出名的，你可以想象当地的风气有多邪恶败坏，多少人到这里来假藉敬拜巴力，而群体性犯罪。可是就在这样负面的背景下，一个外邦人居然归向了耶和華。珊迦好像约翰本仁笔下的美徒，生于虚华市、长于虚华市，却厌弃虚华市，归向真神，并勇敢地为主作见证。

在这么多的以色列人中，神居然一个都不使用，却使用了一位外邦人珊迦。英雄不怕出身低。哥林多前书1.26-29说：

1.26...你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多、有能力的不多、有尊贵的也不多。1.27神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。1.28神也拣选了世上卑贱的、被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，1.29使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

这些话在珊迦的身上应验了，不在他身上是如此，我们在许多被神使用的人身上，都看见神恩惠的主权，能在尘埃中提拔人成为有用的器皿。

## 见贤思齐焉(1.31bc)

在珊迦的身上我们学习到什么呢？一颗爱神、服事神的心：

### 1. 追求圣洁的心

他的被神使用第一个原因是他有一颗追求的圣洁的心：

<sup>2.20</sup>在大户人家，不但有金器银器，也有木器瓦器；有作为贵重的，有作为卑贱的。<sup>2.21</sup>人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。(提后2.20-21)

显然，在珊迦的世代里，他成了一位贵重的器皿。在物质的世界里，一个器皿是否贵重，端看它的本质是金银、还是木瓦；可是在属灵的境界里却端看祂是否圣洁。惟在分别为圣的器皿，才合符主用，成就主所托付的事工。

圣经形容珊迦是伯亚拿人，那是巴力文化的沉沦区。可是珊迦却靠着神的恩典，出于污泥而不染，被神分别为圣。

我们千万不要以为成圣是多么高超、遥不可及的境界。靠着神的恩典，我们可以成圣。一个弟兄得救了以后，就不看限制级的影片了，因为他知道他是被主分别出来归主的人。这就是成圣。多少姊妹在得救以后用钱的习惯改变了，为什么，她们总是尝试从自己资源匀出钱来奉献给主。钱财奉献固然是好，那一种被神分别出来归给神的成圣感，更是宝贵。不仅我们用钱的习惯改变了，我们运用时间的习惯也改变了。人人都忙，但在那些被神分别为圣的人的身上，他总有时间读经、祷告、亲近神。天天

你叫什么名字？(士师记3.31)

走在伯亚拿的镇上，珊迦出身赫族，却深知他不属于巴力教和邪淫的巴力文化，他是属乎真神耶和華的人，他的一举一动都以耶和華的榮耀為着眼點。這一顆追求聖潔的心就叫成聖。

## 2. 神摆在第一位

第二，在神的百姓向下沉沦的岁月，一个爱神、事奉神的人却是把神摆在第一位。保罗在腓立比书里提到我们事奉神的心态：「不求自己的事，只求耶稣基督的事」(参腓2.21)。「为做基督的工夫，几乎至死，不顾性命。」(2.30)一个人能否服事神，其关键在于心愿而不在于恩赐。历代志下16.9a说，「耶和華的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心存诚实的人。」神在寻找把耶稣摆在第一位的属神的儿女，神要用他。珊迦是这样的人。

有时候到一些弟兄姊妹的家，看到他们家中有一些事情推了很久没有时间做。厨房的工程搁在那里，搬家以来的盒子还没有打开，屋顶的翻修...等等。可是他们在教会服事却总是有时间的，他们也是一天只有24小时的人啊，为什么他们有时间服事神呢？因为神是他们生命中的首选，他们就向神委身。神国的兴衰、教会的枯荣，就在于把神摆在第一位的人有多少。

## 3. 单单依靠圣灵

第三，我们要看看关于恩赐的问题。士师记很有趣，提到好一些特别的兵器，譬如：以笏的两刃的剑、珊迦的赶牛棍、雅亿的橛子、基甸的大麦饼等等。我们可以说这些都是他们特别的恩赐，可是更重要的是谁在使用他们的恩赐，以及使用恩赐的人深知要依赖神。「不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事。」(亚4.6)在士师记里，钥节是「耶和華的灵降在...身上」，见之于3.10(俄陀聂)，6.34(基甸)，11.29(耶弗他)，13.15(参孙，又见14.6, 19, 15.14, 19)等处。那么是否其他没有提到这样经文的士师，就没有主的灵降在他们的身上呢？不，神的灵当然降

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

临在他们的身上，否则他们那来这么大的能力，叫人改变呢？珊迦能用赶牛棍一举打死六百个非利士人，就已经证明了他不是依靠自己的恩赐或力量，而是单单依靠神的灵所赋与他的超然能力，方能成事。

#### 4. 信神要行神迹

或许，我们可以再加上一项，第四，就是相信神行神迹的信心。以笏的刺杀仇敌伊矶伦整个的过程，显明他是一个极其会计划的人。可是比这个更重要的是，他是一个对神有信心的人。士师记3.27-28说，他在以法莲山地吹角，许多以色列人就跟随他下山去争战。他凭什么呢？他对众百姓说，「耶和华已经把你们的仇敌摩押人交在你们手中。」同样的，珊迦绝不是气急败坏时，才拿起赶牛棍打击仇敌。不，他是在信心里看见神已经把仇敌交在他的手中，他才大胆的争战，证明神的话是真的。

保罗在哥林多传福音时，遇到来自犹太人强大的阻力。可是主在异象对他说：「**18.9**不要怕，只管讲，不要闭口，**18.10**有我与你在，必没有人下手害你，因为在这城里我有许多的百姓。」(徒18.9-10) 主的话里有两个信息给他：第一是不要怕，因为有神的同在；第二是只管讲福音，因为该城里还有许多神已经拣选了百姓。因此，保罗的信心油然而升，他一共住了一年半，带了不少人归主，把教会建立起来。他对神有信心：是神要工作。

### 你叫什么名？

保罗说，「神赐给我们，不是胆怯的心，乃是刚强、仁爱、谨守的心。」所以呢，我们要常常将神赐给我们的恩赐如火挑旺起来，大有信心地事奉主(提后1.6-7)。亚力山大大帝在某次战役结束之后，他要亲审一个在战场上胆怯的逃兵。他把这位士兵叫到他面前，问他叫什么名字。无巧不成书，他就叫亚力山大。



你叫什么名字？(士师记3.31)

「什么？你也叫亚历山大？你这样怯懦的样子怎么可以叫亚历山大？」亚历山大反而不杀他，他怎么可以杀掉一个人，名字叫亚历山大的，而且给人留下一个印象，亚历山大可以是怯懦的。不，他要给那个失败的士兵悔改的机会，让他可以做一个勇敢的人，使他的表现符合他的名字亚历山大。

你叫什么名字？基督徒，就是小基督的意思。「神赐给我们，不是胆怯的心，乃是刚强、仁爱、谨守的心。」我们如果胆怯、没有信心，不敢好好服事主，我们就不配叫基督徒。我们的表现要配合我们的名字。

罗马的凯撒大帝留给后人最有名的一句话就是：「我来了、我见了、我胜了。」(*Veni, vidi, vici.* 英译是：I came, I saw, I conquered.) 这是他于主前47年，在小亚细亚轻快地征服本都王的豪语。愿我们这群人在主里也能对美门郡说出同样的话：

我来了、我见了、我胜了。

9/11/2005, MCCC

## 祷告

主耶稣我曾应许 (*O Jesus, I Have Promised*)

- <sup>1</sup> 主耶稣我曾应许 永远事奉我主  
我主我亲爱朋友 恳求与我同住  
若主时常在我旁 我必不怕战场  
若主时常引我路 我必不致迷茫
- <sup>2</sup> 世界四面包围我 求主与我相近  
我见蓬乱的景物 听见诱惑声音  
在我身外或身内 常有仇敌相侵  
恳求耶稣来亲近 保守我的心灵
- <sup>3</sup> 主耶稣你曾应许 凡跟随你的人

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

在你荣耀的居所 主仆亦必有份  
主耶稣我曾应许 永永远远事奉  
求主我亲爱的朋友 施恩使我跟从  
4 让我得见你脚迹 将我安置其中  
我惟依赖你大力 才能步步相从  
一路呼唤牵引我 扶持照应到底  
救主我友接纳我 那日享你安息

*O Jesus, I Have Promised.* John E. Bode, 1868  
ANGEL'S STORY 7.6.7.6.D. Arthur H. Mann, 1881

主啊，在九一一的四周年，在卡崔娜(Katrina)风灾正在善后之际，我们来到你前再一次承认我们是基督徒，是携带你名的人。主帮助我们，使我们活出来的光景和我们的名字相称。当美国人选择新神的时候，属灵的争战就发生了。但是主啊，我们要效法珊迦，在美国人弃绝耶稣圣名的时候，我们勇敢地起来事奉你。我们是一群被你分别为圣的人，我们深愿把你摆在第一顺位，愿你的灵常恩膏并使用我们的恩赐，我们是一群信心的子民，就是相信你要借着我们夺回美门郡。靠着主的恩典，我们要说，「我来到了美门郡、我看见了美门郡、我赢得了美门郡。」

时常携带耶稣圣名 (*Take the Name of Jesus With You.*)

1 时常携带耶稣圣名 你们忧愁困苦人  
祂能赐你喜乐安宁 除去所有的烦闷

\*宝贝名何甘甜 地之望并天之乐

宝贝名何甘甜 地之望并天之乐

2 时常携带耶稣圣名 当作藤牌敌火箭  
每逢诱惑扰你心灵 呼吸这名在心间

3 当祂爱手抚摸安慰 当我舌头歌唱急  
耶稣的名何等宝贝 使我心头乐无极

你叫什么名字？(士师记3.31)

<sup>4</sup>旅途完毕不再劳碌 耶稣圣名永颂扬  
在祂脚前欢然俯伏 尊敬祂为王中王

*Take the Name of Jesus With You.* Lydia Baxter, 1870  
PRECIOUS NAME 8.7.D.Ref. William H. Doane, 1871



## VI. 荣耀不要归于我们(4.1-24)

~巴拉记事~

经文：士师记四章，诗篇115.1

诗歌：使我成祝福(*Make Me A Blessing.*)

### 再思九一一真相(4.1-3)

九一一的惨案到今天已经四年多了。不知道我们还记得这一件事？我们必须从美国人整个的历史来看这一件事，我们才会领受到真正的教训。有的美国人在问，「神啊，你在那里？」我们必须看见，九一一不只是死了将近三千人，美国的经济利益损失高达4,000亿美元以上，而是神把一个向来祂所爱的国家交给她的仇敌手中！这是美国人的奇耻大辱，而其根源却是美国人离弃了她素来所敬畏的真神。住在这块土地上，身为美国人，我们看见了没有？

以笏带来八十年的太平，他一离去，神的百姓开始偏离神的道路。神就把他们交给迦南王耶宾的手里受苦。「付与」(יִמְכְּרוּ) 这个字应译为「卖」。严格来说，乃是人的罪性把他自己卖给罪恶了(罗7.14)。这一次是士师时代三百多年所受最严重的管教，时间长，而且苦难最重。耶宾王有九百辆铁车，压得以色列人喘不过气来。士师记4.3说以色列人大大地受到欺压，那么人民生活的痛苦指数有多深呢？士师记5.6-8形容当时以色列的光景是这样

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的：国家毫无国防，大道都受到耶宾王的控制，商旅停止了，农民也止息了。<sup>1</sup> 这种日子还能过吗？他们的痛苦没有停在那里。从5.19我们知道，迦南王不但压制他们，还掠夺他们的银钱。不过最糟糕的还在后头，从5.30我们知道，在耶宾王压制他们的二十年之间，最可怜的莫过于女人了。西西拉，就是耶宾王手下的将领，常常随意掳掠以色列的女子作为他们军人的掠物，这是任何战争都最容易产生的性蹂躏。

神的百姓已经到了忍无可忍的地步，因此他们呼求神的拯救(4.3)。以往，神兴起过俄陀聂、以笏、珊迦，他们都是大英雄，叫以色列人十分缅怀他们的勇气与胆量。这次，神会兴起怎样的领袖来拯救祂的百姓呢？他们没有想到，这回神使用拯救他们的器皿主要是两位姊妹，当然也使用了一位率兵争战的弟兄！我们可以从文学分析看一下，这一章的中心思想是什么？<sup>2</sup>

4.1-3 以色列人受压制

4.4-9 底波拉

4.10-12/13 巴拉与西西拉的「聚集」

4.14a-b 争战的耶和華！

4.14c/15-16 巴拉与西西拉的「下去」

4.17-22 雅亿

4.23-24 耶宾王被制伏

---

<sup>1</sup> 官长(פְּרִיָּוִן)一字若按阿拉伯语可指领袖，和合本采此意译为「官长」；若按希伯来文则指的是无城墙乡村的百姓/农民。以后者为佳。见HALOT。英译本多采后者。现代中文译本作：以色列的「城镇」被摒弃，空无一人…。

<sup>2</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 71. 和合本在4.24将第三次出现的「迦南王耶宾」用代名词「他」取代了。Davis指出在第一段「以色列人」出现三次，而在最后一段则是「迦南王耶宾」出现了三次。

荣耀不要归于我们(士师记4.1-24)

中心思想是神为着祂自己的荣耀争战。

### 神为祂荣耀争战(4.14)

要明白这一場战争，我们需要稍微了解一下以色列的地理。受到压制的主要是以色列北部的众支派。神要怎样打败西西拉的九百辆铁车呢？4.6-7是神赐给指挥官巴拉将军的口谕。神要巴拉将一万名勇士集结在他泊山(1,929呎，拿撒勒就在此山的西麓)，<sup>3</sup>好诱使西西拉集结他的铁车军团沿着基顺河谷(其实上游就成了干河沟，希伯来话叫*wadi*)。我相信这件事一定是发生在旱季，所以老谋深算的西西拉，才敢大胆地把他的铁车军团开进了干河沟。

神的谕令是透过女先知底波拉赐下的。试想：以色列人已经在耶宾王的淫威之下二十年了，怎么可能会对神的话产生信心呢？感谢神，巴拉响应了神的呼召。他有没有信心呢？希伯来书十一章的信心伟人行列里，有没有巴拉呢？有。神算他是一位大有信心的人(来11.32)。那一天神赐下谕令时，神说，祂如今要把西西拉「卖」给巴拉了，就如同以前神把以色列人「卖」给耶宾王一样(士4.7)。<sup>4</sup>

果然不错，西西拉一听说以色列人反了，居然敢集结在他泊山，他就把他的军队从基地夏罗设开拔出来，<sup>5</sup>沿着基顺河谷向

---

<sup>3</sup> 为何选择他泊山呢？有一个地利就是此山座落在拿弗他利、西布伦、以萨迦三个支派交会之处，所以当巴拉登高一呼时，勇士们就出来上山集结。Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 84.

<sup>4</sup> 我们当注意4.7的动词都是完成式，在神眼中是已经完成的动作。

<sup>5</sup> 夏罗设特别注明是在「外邦人」中的，4.2。Paul P. Enns说此地有两个可能：Tell el-Harbaj，今日海法东南，可以俯瞰流向迦密山的基顺河之地；或者是Tell Amar，位于米吉多西北约十哩之地，也在基顺河附近。Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 58。亦见Cundall, *Judges*. 82.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

着他泊山进攻。离了下游而上的河谷根本就是干河沟，西西拉求胜心切，没有什么顾虑。就在这个时刻，先知底波拉从他泊山顶向下观看，看见了什么。人看见的是九百辆铁车军团的集结，实在令人害怕。但是先知看见了神赐给她的异象：「耶和华岂不[已经]在你前头行吗？」(4.14b) 耶和华是那一位战士，底波拉所看见的正是约书亚从前所看见的那位「耶和华军队的元帅」(书5.14)，而且祂正在前头率领祂的军队上前攻击敌军。因此，她对巴拉说：「你起来，今日就是耶和华[已经]将西西拉交在你手的日子。」(士4.14a) 4.14a-b的两个动词都是过去式的！神「已经」做了这两件事。巴拉的信心正是在此，他看见了底波拉所看见的。我相信他们下山攻击之前，仍是晴空万里。

可是当巴拉以信心踏上神的道路之后，局面突然改变了。4.15说，「耶和华使西西拉和他一切车辆全军溃乱...。」<sup>6</sup>这件事记载在士师记5.20-21a：「<sup>5.20</sup> 星宿从天上争战，从其轨道攻击西西拉。<sup>5.21a</sup> 基顺古河把敌人冲没。」神使用暴风雨与基顺河打击西西拉的军团，就好像星宿从天上攻击敌人一样。突然之间，铁车团陷在了河沟的泥沼里，并且被洪流冲没。<sup>7</sup>

### 惟耶和华是真神(4.15a)

不错，神是使用暴风雨来成就祂的战事。不过，更深一层的意义是：

---

<sup>6</sup> 「使...溃乱」这个动词出现在旧约有13次，多为此意：出14.24, 23.27, 申2.15, 书10.10, 撒上7.10, 撒下22.15, 代下15.6, 斯9.24, 诗18.14, 144.6, 赛28.28等处。

<sup>7</sup> Enns, 士师记。65, 61。士5.22的画面应指西西拉的军队。这场战争岂不是给诗20.7 - 有人靠车，有人靠马，但我们要提到耶和华我们神的名。 - 作了最佳的脚注吗？



荣耀不要归于我们(士师记4.1-24)

由于耶和华被视为风雷之神(诗18.9-15)，而巴力则被[迦南]人视为掌管风雨的神明，故此，以色列此役的胜利可以被理解为神对迦南全地及宗教的审判。<sup>8</sup>

这一章的争战是耶和华与巴力的争战。在战场上我们看见的是巴拉与西西拉两军的对峙，可是在那一天大决战里，人清楚地看见了，在风暴之中真正作王掌权的，不是巴力，而是耶和华！

巴拉的信心是迦勒和约书亚的信心，他们不但看见了「你们...不要怕那地的居民，因为他们是我们的食物；并且荫庇他们的已经离开他们，有耶和华与我们同在，不要怕他们！」(民14.9)，而且在战争中，实现了他们的信心所看见的。在以利亚的年代里，发生了一次危机，和士师记第四章的一样，就是「以色列人选择新神，争战的事就临到城门。」(士5.8)新神就是巴力。当以利亚在迦密山顶证明了惟耶和华是真神之时，百姓就俯伏下拜说：「耶和华是神！耶和华是神！」(王上18.39)这是基顺河的胜利的意义，神的百姓不再心持二意，而是悔改专心归向真神。

### 扩大神国的帐幕(4.9b, 17-22)

战争结束了没有？还没有，因为西西拉还没有解决掉。主已经说过了，祂要把荣耀归给一个妇人，也就说归给一个不配的人(4.9b)。这样，神就更多地得到荣耀。或许说，仇敌要更多地被羞辱(参士9.54)。雅亿不是以色列人，神却拣选她来得到这份杀掉西西拉的殊荣。在那二十年之间，西西拉给以色列妇女带来多少的羞辱与痛苦。当那一天雅亿用橛子置西西拉于死地时，神国的帐幕又扩大了。

以弗所书4.8说，「祂升上高天的时候，掳掠了仇敌，将各样

---

<sup>8</sup> Enns, 士师记。61。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的恩赐赏给人。」这是什么意思呢？我们的主耶稣乃是比撒但更强壮的壮士，祂捆绑了撒但，就将在他权势下的人释放出来(参太12.28-29)，并且赐给他们恩赐，使他们回过头来成为建造神国最有用的人才。在士师记里，西西拉被治死了。但是在新约的福音里，神要得回「西西拉」，使那一个被治死的西西拉在基督里复活过来，为主所用。使徒保罗原来是抵挡神国最力的仇敌，可是神治死那一个旧的扫罗，使他变为一个崭新的保罗，大大为神所使用。

## 蛛丝马迹寻复兴

最后，我们要归纳一下，这一次神家的复兴是怎样来的。当然，我们可以说，是神自己要复兴祂的家，在人都想不到的时候，复兴的恩雨突然之间沛然而降，就像是我们在祂泊山下基顺河谷所看见的胜利神迹一样。但是另一面，不是没有蛛丝马迹，譬如4.5所记载的事，听士师底波拉说判断。底波拉所说的判断其实就是将律法上的话，应用到神百姓生活的中间。也就是说，她把神的话带到百姓之中，叫他们听，而且教导他们顺服神的话。

### 1. 当人颂读圣经

摩西五经包括三类的话：道德律(十诫)、仪礼(前四诫的宗教应用，如何敬拜神)、民法(十诫应用的细则)，你去读就知道了，每一句话都可以用在他们的生活之中。当神的百姓开始读圣经、听圣经、顺服圣经的判断时，复兴的微云就开始出现在天边了。举个例吧。邻居到你家来，从楼上不小心掉到来受伤了，谁的责任呢？神在申命记22.8告诉我们，是我们家的责任，不是邻居的责任。这是今日美国保险业的基本思想。

### 2. 荣耀独归真神(4.9)

其次，千万不要误会，以为底波拉与巴拉同去，荣耀就归与

### 荣耀不要归于我们(士师记4.1-24)

了雅亿(参4.8-9)。不，诗篇115.1说得好：「耶和華啊，榮耀不要歸與我們，不要歸與我們；要因你的慈愛和誠實歸在你的名下！」多少人以為巴拉缺少信心，誰說的，希伯來書11.32說得一清二楚，巴拉是信心偉人。他為什麼要底波拉同去，因為巴拉很清楚知道，要打赢这场战争，必须要有先知，而底波拉是先知。他不要得到榮耀，榮耀要歸在神的名下！神用小女子雅億打死了以色列人痛苦二十年的大將軍，說明了神可以使用任何卑微的人物來成就祂的大工。神所用的器皿越是卑微，神所得的榮耀就越大。

### 3. 汇集众人力量(4.10, 5.14-18)

第三，巴拉还有一样优点是我们可以好好学习的。他不但要底波拉与他同去争战，他乐意神使用另一个女子来扮演最关键的角色，他也把许多支派的力量都汇集在一起：起头的时候只有拿弗他利、西布伦两支派，接着加入圣战的行列者越来越多，从5.14-18来看，还有以法莲、便雅悯、玛拿西(河西)、以萨迦等四个支派。他有一个心志：「愿爱你的人如日头出现、光辉烈烈。」(5.31b)

### 4. 祝福加上咒诅(5.24, 23)

第四，圣战有一个特点，就是参与者蒙神祝福，而不参与者要被神咒诅，参阅士师记5.23 - 「应当咒诅米罗斯，大大咒诅其中的居民；因为他们不来帮助耶和華，不来帮助耶和華攻击勇士。」 - 便知。巴拉和底波拉的心态不是扮演神，而是劝人 - 流便、基列、但、亚设等支派 - 一同参与圣战(5.15c-17)。

### 5. 雅亿挑旺恩赐(4.21)

第五，你可能就是神要使用的雅亿，卑微，却是不可或缺。在这一场对付西西拉的大战里，最致命的一击神留给了一个最小

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的人物，不是大先知底波拉，也不是大将军巴拉。神国不能建立起来，就是因为多少的雅亿妄自菲薄。提摩太后书1.7说，「神赐给我们不是胆怯的心，乃是刚强、仁爱、谨守的心。」

使徒行传12章记载初代教会面临一个危机，就是希律王杀害了使徒雅各，接着，他又捉拿了彼得，准备一过了逾越节就要处死他。最后一夜，你可以想象教会是怎样迫切地为彼得的存活祷告。教会祷告祷告着，忽然天使到监狱中把彼得拍醒。彼得出了监狱就往马可楼去，因为他知道教会常在那里祷告。当他敲门时，应门的使女罗大一听出是彼得的声音，就喜欢得门都忘了打开了，就进去向祷告同工们报告喜讯，说，「彼得站在门外！」祷告会的人信不信？不信！简直是莫名其妙。好，既然他们不信，那么为什么主会施行神迹，拯救彼得出来呢？至少有一个祷告的人是相信主会行神迹救彼得出监狱的。是谁？罗大。

## 陈织娘生命传承

最后，我要分享一位华人教会的小人物－陈织娘，大约1909年她出生在印尼。<sup>9</sup>在她十七岁高中快要毕业之前，父亲把她嫁给一位大她二十岁的男仕。结婚不久，她才知道先生在厦门另有一位原配妻子，更糟的是他们要迁回厦门定居了。突然之间，她要离开从小生长之地，到厦门那个十分守旧的大家庭，上有公婆、旁有先生的大妻子，下有小叔以及和她一样大的先生前妻所生的儿子等。定居厦门以后，短短的十五年，她一共生了七个儿子、两个女儿。生活中充满了不平 and 痛苦。感谢神的是，当她的老五崇安生病，药石罔效，似乎快没希望之时，沈太太(大妻子的母亲)来看小孩，居然说要为小孩祷告。原来她刚刚信了耶稣，就求

---

<sup>9</sup> Freda Hatfield Tong (唐韩福德), *Sons for the Masters*. 中译：陈织娘的一生。(校园, 1992。)

荣耀不要归于我们(士师记4.1-24)

神医治这个小孩。她也向陈织娘作见证，介绍耶稣的救恩。几个小时以后，神迹发生了。小孩生命的迹象真地回复了。到了下午，更奇妙的事发生了，小孩向妈妈要饼干吃，他饿了。不久后，小孩复元了。陈织娘也照她的许愿去教堂聚会。她的先生也信主了，可是不久先生中风过世了。她才32岁，带着六个儿子、一个女儿，又遭逢中日战争，日子怎么过啊。

经历许多的苦难，她学到了一样功课，坚心依赖神，守主日、十一奉献、爱神、事奉神。由于她是印尼出生的公民，她有一个机会把全家带回到印尼。在那里，她把小孩带大。有一天计志文博士来访问她，使她十分惊讶。那时，老二崇平刚到美国去读神学。因为家中另有三个儿子在奋兴会上将自己奉献了，要做传道人，所以计博士特别来看他们的家长。可是陈织娘对计博士说，「我很穷...。」计博士说，「我也是孤儿！...没有父亲的孩子往往更有骨气。」她一生活了68岁(1909~1977)，平凡的姊妹，可是她从没想到神拣选了她，一个贫穷孤单的小女子，成为五个传道人(唐崇荣牧师是第六子)、一位长老的母亲。陈的贡献很大，她用生命教育儿女，儿女个个在主里成材，成为神国的精兵。你说，她是不是和雅亿一样，是天国里重要的小人物！

1/29/2006, MCCC

## 祷告

使我成祝福(*Make Me A Blessing*)

<sup>1</sup> 在人生纷歧曲折途径中 多人正疲倦困顿  
黑暗笼罩快将真光照明 使忧伤者得欢欣

\*使我成祝福 使我成祝福 愿主荣光从我四射  
使我成祝福 这是我祷告 愿有人今日从我得祝福

<sup>2</sup> 将主赦罪大能并祂大爱 尽速向人广传扬  
这些在你身若时刻真实 别人即将归救主

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

<sup>3</sup> 我给因主曾白白赐给我 我爱因主曾爱我  
愿我真成为无助者之助 使我完成祂托付

*Make Me A Blessing.* Ira B. Wilson, 1909  
SCHULER 10.7.10.7.Ref. George Schuler, 1924

## VII. 底波拉 - 以色列的母(4.1-14, 5.1-12)

~底波拉记事~

经文：士师记4.1-14, 5.1-12

诗歌：主我爱你国度(*I Love Thy Kingdom, Lord.*)

### 花最贵之日

今天是母亲节，在这个一年花卉最贵的日子里，我们庆贺神创造中一项最惊人的杰作：母道。男仕们永远不用忌妒，为什么父亲节就是比不上母亲节。「母亲」是牺牲之爱的代名词。人的心都是肉做的，几乎人间很少有人没受过母爱。我们都是母爱浇灌长大的。

不过今天我要和诸位来看一位很特殊的母亲，底波拉，她在士师记5.7那里被称为「以色列的母」。顾名思义，她是以色列的母亲。以色列这个国家能够存活下来，能够复兴起来，是因为她无私的奉献。她的母爱不仅激活了自己的儿女，而且激活了她的国家。这样的属灵的母亲，不也是今日的教会切切需要的吗？

### 以色列的母(5.7)

士师记第四到五章形成很有趣的记载，前者是散文，后者是诗歌，两者从不同的角度，用不同的文学方式，来记述同一件

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

事。这种文体在圣经上尚属罕见。<sup>1</sup> 我们现在就从这两章经文来看底波拉如何做以色列的母。

当时背景(5.6-7a)

士师记5.6-7a描述当时的背景：「大道无人行走...农民也止息了。」(修译) 什么原因呢？平行经文4.1-3解释得很清楚，以色列人自己又落在罪中，士师记的循环又开始了。何谓士师记的循环呢？

背道→服苦→哀求→拯救

4.2的「付与」即「卖」一字。与其说是神把他们卖给了仇敌，叫他们服苦、受管教，不如说是犯罪的以色列人把他们自己卖了(参王上21.20)，卖给罪了(罗7.14)。这回对付他们、叫他们受苦的仇敌是耶宾王，他有九百辆铁制的战车，以色列可以说是亡国了，他们的生活完全受到了敌人的压制。没有国防、没有政治、没有商业、没有交通，惟有在敌国铁车的高压下苟延残喘。他们在这个时候，奇怪，不去求他们所拜的偶像，而是转回到耶和华的跟前来哀求。

所以，在4.4-10这一段里，我们会指望着神要为以色列人兴起拯救者，就在其他的循环一样。不错，神是会兴起拯救者，来回应受苦中百姓之呼求。可是它有一个过程，就是神是借着「以色列的母」来培育一位领袖出来。

先知恩赐(4.4-5)

底波拉究竟是一个怎样的人物呢？第一，我们发现本质上，她是一位女先知，正如士师记4.4给她的定位。她是一位用神的话语来服事神的百姓的人。我们知道在士师时代，人都不接受神的

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 176-181.



王权，各人按自己看为对的事去做。以色列和外邦的差别其实并不大，因为神在百姓中间没有王权，神的律法对他们也没有拘束力。然而在这样的背景之下，神兴起底波拉，她是先知，用神的话来喂养神的百姓、引导神的百姓。4.4的「作...士师」其实就是4.5的发出「判断」。NIV将4.4译成「当时在领导以色列」是不恰当的。

我们可以想象在底波拉家乡的棕树下，可能发生过这样的场景：有人抓了一些穷人，控告他们到他的禾场上拾了不少的麦穗，遭致主人的不满。镇上其他的人就说，为人不要为富不仁吧，拾穗有什么了不起呢！于是也吵起来了。底波拉就用律法书上的话来开导他们，纠纷就解决了。(参利19.9, 23.22, 申24.19)

甲家的牛和乙家的牛斗起来，而且后者斗死了，于是两家吵起来，各执一词。怎么办呢？出埃及记21.35-36有明文规定的：

<sup>21.35</sup>这人的牛若伤了那人的牛，以致于死，他们要卖了活牛，平分价值，也要平分死牛。<sup>21.36</sup>人若知道这牛素来是触人的，主人竟不把牛拴，他必要以牛还牛，死牛要归自己。

当底波拉用神的话来引导或安慰神的百姓时，在神的百姓中就起了一种果效，4.5记载说：「以色列人都上到她那里去听判断。」这种情形是在神的百姓中一传十、十传百，产生出来的。大家先后从神的话受了恩惠，无形之中，借着她的先知话语之服事，神的王权逐渐在百姓中建立起来。

复兴异象(5.4-5, 4.7)

当一个人熟读神的话时，他就会有异象，他就有把握知道神将要做什么大事，因为在圣经中有清楚关乎救恩的应许，包括神国建立方面的应许。底波拉必定知道在神的百姓受苦、向神呼求的情况下，神必要因着祂的怜悯兴起一位拯救者来领导百姓，对

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

抗现今的敌人，并建立新的次序。这个拯救是从神而来，是因着神主权的恩典而有的。我相信底波拉是个祷告的人，她起来为着这一个神恩惠的动向迫切祷告。

在祷告中，她凭信心先看见主的行动，这是她在5.4-5所唱的歌。神从祂的圣所走出来了，走在神百姓的中间。当祂出来行走时，大地都要震动，仇敌当然就要溃败在祂面前。这是从前在西乃山荣耀的日子，现在，她深信神要再次出来行走，要在世上采取祂的行动，不但为了拯救祂的百姓，更是为了建立祂的国度。

人愿牺牲(5.2, 9, 4.10)

是不是神国就要复兴了？没那么快，第一个指标是神百姓普遍尝了主恩的滋味后，而愿意起来为主牺牲自己。士师记5.2, 9两次讲到众百姓的这种光景。一锅水要烧到沸腾，必须每一个水分子都先热起来了。复兴是由下而上的。教会中的人一想到复兴，就会想到有一个大有能力的人来带领，就复兴了；否则，教会是起不来的。不错，神会兴起这种领袖。可是那是下一步，不要急，第一步是每一个神的百姓先有自觉要靠主站立起来。

你看，当后来巴拉登高一呼，就有一万人起来响应，他真有这么神气吗？不。那些响应领袖呼召的人，是先已经被主复兴的人。这些老百姓大概都是尝过神善道之滋味，觉悟神国之权能的，他们看见当神的律法被高举时，各处的人都「必述说耶和華公义的作为」，原来一盘散沙的圣民，现在聚集在一起了，敢站到城门口去(5.11)！城门口是各城施行审判的地方，即使是外邦人压制了他们，但是当他们胆敢汇集到城门口寻求神律法公义之判决时，整个局面就改变了。

领袖出现(5.2, 9)

是不是复兴就降临了，不，还没有。神的百姓普遍的觉醒、

肯牺牲自己还不够，第二个指标是众领袖的出现。(士师记5.2称之为军长，又参5.9。)大领袖是从基层领袖中历练产生出来的。一个做领袖的人如果是追逐教会舞台的人，那是很可怕的。没有一个领袖是平白产生出来的。耶稣在世时称赞人少，斥责人多。祂骂得最狠的人是什么人？法利赛人。什么叫做法利赛人？假冒为善。他做事是做给别人看的，他在教会中追逐人对他的注意力。这种人不知道什么叫做顺服，他喜欢权柄，但他厌恶顺服别人做他的权柄。当然，他也会说他顺服神，甚至说他顺服神的话语。不过，你若仔细听听，那个所谓神的话语是经过他的「解经」解释过的。这种人在教会中还追求高位(太23.6，可12.39，路20.46，参约参9「好为首的」)。

一个没有学习过顺服的人做了教会领袖，迟早要成为神家的祸患。然而我们要追求教会复兴吗？很简单，从学习顺服开始，进而做一个神家中的仆人领袖。不是领袖，而是仆人领袖。诸位，耶稣怎么讲到属灵领袖呢？

10.43只是在你们中间，不是这样。你们中间，谁愿为大，就必作你们的用人；10.44在你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人。10.45因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。(可10.43-45，参太20.27，路22.26)

第五章两次讲百姓甘心牺牲自己，这是百姓的光景。那么，那些从百姓中产生的领袖是加倍地牺牲自己的人，身先士卒，才能为人表率。

呼召巴拉(4.6-7)

神的时刻终于来临了。神有话对底波拉说，因为她一直在为神兴起士师大领袖祷告。神拣选了巴拉，神的话记在4.6-7。因此底波拉打发人将巴拉召来接受神的召命。士师出现了，拯救者出

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

现了，这是第三个指标。

在以下的这一段巴拉和底波拉之间的对话里，我们或许会有一种感觉，巴拉和摩西、耶利米、基甸等属灵伟人一样，都有临危怯场的光景。然而我们没有必要这样解读这一段。对巴拉而言，他此时此刻，面对耶宾王的九百辆铁车，他最需要的就是神的同在。而神的同在就是神话语之同在，谁是先知呢？底波拉，因此他发出这样的一个请求，也是顺理成章的。4.9的话并不是神对巴拉之责备。神自己要得到荣耀，底波拉去不去，神都会安排将西西拉交给雅亿的手中。雅亿不是以色列人，一个平实的家庭主妇，但是她爱慕神的国，神乐意让她来得着这一份殊荣。

神的话等于很清楚地告诉巴拉，此行不是为着人得荣耀，乃是为着神得荣耀。神事先预告巴拉，祂要把最光采的军功赐给一个你们想都想不到的妇人！

底波拉在4.9说，「我必与你同去。」换言之，与巴拉同去是底波拉的安排，也可以说是神的安排。巴拉若不邀请，反而显得他的倨傲，难道领率全军就不再需要神的命令了？不，他更需要，所以，他更需要先知与他同行。果然不错，巴拉全军一万人来到他泊山上，这座山高达1,843英尺，站在山顶沿着基顺河谷向下一看，干河沟里就布满了敌人的900辆铁车和军队！何等的挑战。谁说巴拉没有信心？此时，他的勇气就是从依靠神而来。现在，他最需要的就是神下达攻击的命令，而这是先知底波拉的职事，她怎么可以不来呢？

功成隐退(4.14)

士师记4.14是底波拉所讲的最后一句话，说完了，她就从历史舞台上隐没了。希伯来书诉说信心伟人之行列时，提到谁的名字？巴拉，没有提到底波拉(来11.32)。但是你放心，神是公平的，她的名字必然写在新耶路撒冷城上(启3.12)。

底波拉-以色列的母(士师记4.1-14, 5.1-12)

以色列复兴了，新以色列诞生了，这位「以色列的母」心中的欢乐可想而知。她不是蒙召来做领袖的，她也并不是士师。那位领袖和士师，她为之祷告多年，现在显明了，她尽力扶持他，使他可以忠心尽上他的服事，建立新以色列。

士师记第五章是底波拉写的，是诗歌，是赞美诗，是她退隐后的事奉，是她在宝座前的生命的事奉。我们甚至可以这样说，惟有到了这个时刻，她进入「以色列的母」更高阶段之服事。

## 直等主成形

加拉太书4.26说，「但那在上的耶路撒冷是自主的，她是我们的母。」我们每一个人都是在教会里得救，并在其中得着喂养、长大成熟的。教会成为我们属灵的母亲，那是因为圣灵借着像底波拉这样的人起来做「以色列的母」，孕育新以色列的诞生。使徒保罗说，「我小子阿，我为你们再受生产之苦，直等到基督成形在你们心里」(加4.19)，就是这个意思。

保罗又说，「现在我为你们受苦，倒觉欢乐，并且为基督的身体、就是为教会，要在我肉身上补满基督患难的缺欠」(西1.24)，也是同样的意思。教会的建立需要多人 - 尤其是姊妹们 - 一起来做「以色列的母」。

## 姊妹的职事

我们来看一处新约最具有挑战性的经文：

2.11 女人要沉静学道，全然的顺服。2.12 我不许女人教训，也不许她辖管男人，只要沉静。2.13 因为先造的是亚当，后造的是夏娃。2.14 且不是亚当被引诱，乃是女人被引诱，陷在罪里。2.15 然而女人若常存信心爱心，又圣洁自守，就必在生产上得救。(提前2.11-15，修译)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

如果这段经文是讲姊妹的教会生活的话，那么2.15的「生产」也可以、甚至说应该是指着属灵的生产说的。底波拉给我们立下了最好的榜样，作「以色列的母」，而非在以色列中担任领袖的职份。保罗在此呼吁姊妹们进入这一个「生产」的服事。

### 创造的次序

以上这种新约的教训与当今世俗的看法，是格格不入的。今天在教会界按牧的女牧师可不少，合不合圣经呢？提前2.12明明说不行的。然而在认为姊妹可以按牧，担任教会界大任的人中间，差不多的解经看法是这样的：这段经文是对第一世纪、以弗所教会的姊妹们说的，今日我们的文化与她们的大不相同，不可同日而语。所以，他们认为今日的我们不受这节经文的拘束。

这类的释经法是在1916年瑞士神学家提出了危机神学以后，才有的。巴特(Karl Barth, 1886~1968)以为圣经不是神的话，但是神会借着圣经对我们说话。所以，圣经「包含」神的话，但不等同于神的话，因为圣经毕竟是经过人手的。这种神学又叫做新正统派，在二十世纪初叶的欧洲，可以说是石破天惊的，因为当时的欧洲已经被自由派神学掳走了。可是这种半真理其实是糖衣里掺着一些的毒药，用那种的思维解经时，不知不觉地文化带来的偏见，就渗进来了。在妇解运动高涨的今天，深受俗世文化影响的人就会用巴特的方法说，某段经文只不过是神在一世纪对某地区的人所说的话，对我们廿一世纪此地的人并不适用。然而，提摩太后书3.16a说，「全部圣经是受上帝灵感而写的」，我们的良心要怎样面对圣经无误之真理呢？

再有，这派人士大概都会用加拉太书3.27-28来为自己的说法解套：

3.27你们受洗归入基督的，都是披戴基督了。3.28并不分犹太人、希腊人，自主的、为奴的，或男、或女，因为你们在基

督耶稣里，都成为一了。

可是这段经文是说救恩不会受文化差异、社会阶层、性别区分，而有所不同。我们得救了，男人还是男人，女人还是女人，性别的区分仍旧存在。认为性别的差异消除了的说法，等于歧视男性或女性，因为他们一定是以为某种性别不好，才需要消除。这种谬论借着消除创造的次序，间接等于否定创造主了。

我们如果看创世记1.28的话，就知道性别之分是人性的一部份，正如同三个位格之分是神性之一部份。

性别的原委

那么，神为何创造性别呢？神学原因是在哥林多前书11.3-10里面，

11.3 基督是各人的头；男人是女人的头，神是基督的头。...

11.4 凡女人祷告或是讲道，若不蒙头，就羞辱自己的头。... 11.7 男人本不该蒙头，因为他是神的形像和荣耀，但女人是男人的荣耀。11.8 起初，男人不是由女人而出，女人乃是由男人而出；11.9 并且男人不是为女人造的，女人乃是为男人造的。11.10 因此，女人为天使的缘故，应当在头上有服权柄的记号。

11.7说「女人是男人的荣耀」是什么意思呢？如果你明白基督如何是神的荣耀，你就明白这一点了。约翰福音12.23-36那一段讲到一粒麦子落在地里死了的道理，主讲完后，天上就打雷，其中有信息，乃是说：「我已经荣耀了我的名，还要再荣耀。」(约12.28) 这个再荣耀是指着主钉十字架说的。一言以蔽之，主的道成肉身和钉十字架都是表明神子对父神的顺服，所以神子的荣耀是十分特别的，乃是神子顺服父神而有的荣耀，将神里的神圣次序彰显出来。

同样的，姊妹的顺服弟兄是表明人性里神的形像的神圣次序

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

，这是神专门为女性预备的福份。「女人是男人的荣耀」，只有女人才有。如果姊妹说，弟兄能做的领导的事我都要做，当然她能够做，而且可能做得比弟兄精采，但是她失去了「为天使的缘故，应当在头上有服权柄的记号」，她也失去了神为姊妹们因着顺服而特有的殊荣。

撒但的堕落是因着悖逆，我们的蒙恩是因着顺服。现在，神要姊妹们用家中的顺服丈夫，和教会中顺服弟兄来彰显神在创造中所设立的次序，来特别为神作见证。这是一个道地的属灵的争战，只有姊妹可以打的，弟兄只有在旁羡慕的份。

姊妹说预言

但是这并不是说，姊妹们不能讲道了。哥林多前书11章的「讲道」一字，更准确的翻译是「说预言」。姊妹们说预言可以，她要先「蒙头」，有一颗在教会生活中顺服弟兄领导的心，就像底波拉一样，（神不是大大地使用她吗？）但是她要十分清楚她的分际，不站在领导的地位，而是做「以色列的母」，为神的家孕育领袖、扶持领袖。哥林多前书14.1-4说：

<sup>14.1</sup>你们...更要羡慕的，是作先知说豫言。...<sup>14.3</sup>是对人说，要造就、安慰、劝勉人。...<sup>14.4</sup>作先知说豫言的，乃是造就教会。

「造就、安慰、劝勉」正是当年底波拉在棕树下服事以色列人的款式。

## 切肤爱之深

底波拉做了美好的见证：精采的服事，美丽的顺服、安静的退隐，建立以色列，堪称「以色列的母」。

1928年，在台湾彰化也发生了一则感人肺腑的故事。周金耀牧师原是苏家的三子，一位算命一口咬定，这小孩命中注定要过



继给别人，以后才会出类拔粹。于是苏家就把这婴孩过继给同村无子嗣的周家，周家也对金耀视如己出。金耀十三岁时(1928)，不慎跌伤右膝盖，仅外伤破皮擦伤而已。可是日后因为伤口细菌侵入，养父找人用轿子抬他到彰化市里求医。用父受一位老人之劝，去找西门的彰化基督教医院的兰大卫(Davud Landsborough III, 1870~1957)医生，医馆立刻给金耀消毒，(兰医生夫妇赴山东烟台不在，)并由文辅道医师动手术，待兰医生回来后继续治疗。疗养中，兰夫人(连玛玉女士, Marjorie Learner, 1884~1985)每天教导周金耀读圣经、唱诗，以减轻他病中的忧惧。

然而由于伤口延烂长达一台尺多，很难再生出新皮肤，甚至可能会并发成骨膜骨髓炎，难逃截脚手术的厄运。兰夫人心急如焚，遂与夫君商确用何妙法，可治愈周金耀。兰医生回答道，他在医典上看过皮肤移植手术，但只是理论而已。...没想到兰夫人受感动说：

耶稣基督被钉在十字架上，是为爱世人的缘故，甘心为人流血舍命，我们实无报答他大爱的万分之一。...假使割下我的皮肤，补到金耀的患部，可以治愈他的病体吗？

兰夫人恳切地向夫君建议。

兰医生终于同意夫人的想法，为周金耀实行皮肤移植手术。在那个年代，这还是世上罕见的手术。周金耀后来回忆说：

因为麻醉药力不足，我忽于麻醉中苏醒过来，亲眼瞥见兰医生正在...切割麻醉中兰妈妈腿部上的皮肉，当时我心的震撼，有如触电一般！...虽然那割下的四块皮肉，并未成功补在我身上，(几天后皮肤脱落，)但是这个印象却深深地烙在我的心灵上，一生无法忘怀。

后来兰医生改变方法，仍采取周金耀自己左大腿少部份的皮肤，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

以细片撒播于创伤面，细小片皮肤逐渐生长开来。一年之后，创口始得疗愈。周金耀病愈后，获兰医生夫妇的鼓励和资助，进入台南长荣中学及台南神学院读书，成为传讲耶稣大爱的福音使者。

连玛玉教士－兰大卫的妻子－的「切肤之爱」折服太多台湾人的心，转而相信耶稣的救恩。「以色列的母」孕育出教会，但愿更多的神的儿女愿意摆上，用新生命孕育新生命，建立教会。

5/10/2009, 母亲节, MCCC

## 祷告

主我爱你国度(*I Love Thy Kingdom, Lord.*)

<sup>1</sup> 主我爱你国度 就是你的居所  
就是教会你所救赎 就是你的杰作

<sup>2</sup> 神我爱你教会 她是你心奇珍  
你对待她爱护入微 犹如眼中瞳人

<sup>3</sup> 为她我常求呼 为她我常哀哭  
为她我常操心劳碌 直到日子满足

<sup>4</sup> 我宝贵她特点 远超最高喜乐  
甘甜交通真诚奉献 爱和赞美之歌

<sup>5</sup> 耶稣神圣朋友 我的救主君王  
大能的手施行拯救 脱离仇敌罗网

<sup>6</sup> 正如真理永存 锡安必蒙赐福  
地上最大荣耀无尽 天上更大丰富

I Love Thy Kingdom, Lord. Timothy Dwight, 1800  
DEDICATION S.M. Edmund Gilding, 1762

## VIII. 棕树下的凯歌(5.1-31)

~雅亿(非士师)记事~

经文：士师记五章

诗歌：主活(*He Lives.*)

### 胜利无可取代

士师记第五章是一首古诗，很长，结构却十分井然：

称颂耶和华(5.2-11c)

褒贬神的百姓(5.11d-23)

褒六支派(5.14-15c, 18)

贬五支派(5.15d-17, 19-23)

褒贬两个女人(5.24-30)

褒雅亿(5.24-27)

贬西西拉母(5.28-30)

称颂耶和华(5.31)

可是神的儿女得胜时，他们的反应不太一样，他们首先作什么？称颂神、赞美神、荣耀神。

有一年英国的足球队踢到世界杯冠军，不少原来对英国不满、失望，想要移民国外的人改变意见，留下来了，因为他们觉得英国还有希望。1983年我一搬到新泽西州就经历到一件奇妙有趣

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的事。那时我住在劳伦斯维尔(Lawrenceville)，靠近首府翠登市(Trenton)一带。有天下午，整个翠登地区的麦当劳和汉堡王都免费招待！免费？真的免费！为什么呢？因为费城的篮球队(Sixers)打到全美国冠军杯，整个德拉威尔(Delaware)河谷都陶醉在胜利的喜悦之中。麦克阿瑟有句名言－「胜利是没有取代品的」－是对的。

### 水井处处歌声(5.11)

属灵的胜利不仅是神学，更是看得见、摸得着的生活。对当时以色列的百姓而言，胜利代表什么呢？可以耕种了，而且他们发现风调雨顺，耶和華的祝福满满；可以做商务旅行了，而且他们发现经济景气十足；国家的国防十分好，国内平安，出国旅行处处受人尊重。对老百姓而言，这就是复兴。

十八世纪的英国福音复兴带给英国「社会良心，产生了呼求废弃奴隶制度的人士，将妇孺从矿坑拉上来，将男童从烟囱带下来，监狱和疯人大得关切，穷人工作的时间减少了，居住情况改善了。...复兴确实是社会改良的主要因素之一。」<sup>1</sup>这也是今日美国所需要的复兴。丹·布朗(Dan Brown)在2003年四月出版了达文西密码，已经翻译成41种语文，卖了四千万份。他的小说的中心信息是什么呢？基督教和古代近东许多崇尚邪淫的宗教，是一样的，即以与庙妓、变童行淫作为敬拜神祇的高潮。身为基督教创始者的耶稣，所建立的教会正是如此；只是后来的教会把原始基督教的本色打压掉了。本书所要揭发的，就是他所说的耶稣创教之真相。这是一本十分褻渎的书。不错，他的书是一本小说，但是他在前言大言不惭地说：「本书中所有关于艺术品、建筑、

---

<sup>1</sup> Brian H. Edwards, *Revival! A People Saturated With God*. Evangelical Press, 1990.) 185-186.

### 棕树下的凯歌(士师记5.1-31)

文献和秘密仪式的描述，均准确无误。」今年五月中旬，电影就要上市了，这种邪说会给全世界带来更严重属灵的摧毁。诸位，美国已经落在极其危险属灵的光景之中，和士师记第四、第五章的情形一样，切切需要属灵的复兴。

使徒行传19.19-20说，「<sup>19.19</sup>平素行邪术的也有许多人把书拿来，堆积在众人面前焚烧。他们算计书价，便知道共合五万块钱。<sup>19.20</sup>主的道大大兴旺，而且得胜，就是这样。」你们想象，如果复兴降临，丹·布朗听了福音心中扎心悔改了，把他所写的邪书拿出来废除了，版税捐出来给慈善事业，公开作为主的福音见证，这就是「主的道大大兴旺...得胜。」士师记5.11a-c (参吕振中译本)说，「在打水之处有歌唱者的声音，人必述说耶和华公义的作为，就是以色列中村民公义的作为。」这是复兴，在每一个水井处，落实到百姓生活之中。

### 西乃之神永活(5.4-5)

神是复兴的源头，这是底波拉在棕树下的异象。5.4-5描述这一异象。以下5.5的译法比较好：<sup>2</sup>

山震动，  
在耶和华－西乃之神－的面前，  
就是在耶和华－以色列之神－的面前。

这诗句给我们带来盼望。神被称为西乃之神(the One of Sinai)，遥想当年当以色列人来到西乃山时，神首度裂天而降到他们的中间，何等的荣耀啊，神为祂的百姓争战，率领他们得胜。神在云柱、火柱中与祂的百姓同行。当神与他们同行时，摩西就祷告主说，「耶和华啊，求你兴起！愿你的仇敌四散！愿恨你的人从你面

---

<sup>2</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 83. NIV与之类似，但仍有一点不同。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

前逃跑！」(民10.35) 当神与他们一同安息时，他就说，「耶和华啊，求你回到以色列的千万人中！」(民10.36)

诗人底波拉说，这正是以色列人胜过西西拉的原因，因为神再度行走走在他们中间，正如古时。因此天地震动，天也下大雨，「基顺古河把敌人冲没」(5.21a)，其结果是「西西拉...全军溃乱」(4.15a)。诗人看见了乃是「耶和华降临，为我攻击勇士。」(5.13b)

今天这一位神仍然活着！诗人艾克立(Alfred H. Ackley, 1933)在他的诗歌主活(*He Lives*)里的第二节唱道：

纷乱世事围绕中 我见祂的慈容  
虽然我心感疲倦 但永不会失望  
一切狂怒风潮中 我知主正引领  
直到那日祂显现 至终降临  
[副歌] 主活主活 祂今仍然活着  
与我交谈与我同行 生命窄路同过  
主活主活 救恩临到万民  
你问我怎知主活着 因祂活在我心

西乃之神永远活着，祂今天仍然可以出来行走，就像古昔的日子一样(参申33.2，诗68.7ff，哈3.3ff)。在约翰·卫斯理的日子、在爱德华滋的日子、在富瑞林豪森(Theodorus Jacobus Frelinghuysen (1691~1747)的日子、在田能特(Tennet)兄弟的日子，...西乃之神都出来行走，像上述的诗歌主活所说的，。

底波拉在她的棕树下是怎样看到这个异象的呢？乃是从神的话语中看见的(参申33.2)。我们乃是从神的话中看见神！神的话是一面镜子，我们可以从其中看见神：「我们众人既然敞着脸，得以在镜子里看见主的荣光...。」(林后3.18a)

棕树下的凯歌(士师记5.1-31)

## 我灵努力前行(5.21b)

底波拉看见西乃之神出来行走，她就为主奋起(士5.7, 12a)；巴拉也受了影响而为主奋兴(士4.6, 5.12b)。这是5.21b的原则，因为我们看见了神为祂的百姓出来行争战，我们的灵就要努力前行。腓立比书3.13讲得更清楚：「你们立志、行事都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意。」神的灵带动我们，不是我们与神合作，而是神作了百分之百，神永远都是作了百分之百的神。祂感动我们，使我们立志、行事。或许我们作了三十分、六十分，甚至九十分，但祂总是在我们心里运行，带动我们，好成全祂的美意。

感谢神，巴拉登高一呼，二十年之久压制在西西拉铁车下的百姓，有一万人站出来愿意实行神的美意，这是要舍命的，可是这一群勇士「甘心牺牲自己」(士5.2, 9)。诗篇110.3也说，「当你行军的日子，你的民要以圣洁的妆饰为衣，甘心牺牲自己，你少年时光耀如清晨的甘露。」神的灵在百姓心中运行，愈来愈多的人站出来，5.14-15a, 18-19记载共有六个支派(西布伦、拿弗他利、以法莲、便雅悯、玛拿西、以萨迦)的人投入了这场圣战。

诸位，得到永生是主的第一个呼召，可是主的呼召没有停在那里，主继续呼每一个祂所拯救回来的人站出来投入圣战。切莫置身度外。5.15b-17记载了另五个支派－流便、河东的玛拿西、迦得、亚设、但－在那里悠闲，失去了有份于胜利的机会，何等可惜。<sup>3</sup> 诺福克(Norfolk, VA)是美国著名的军港，我在2003年去过一次，整个城市十分兴旺，丝毫不受商业衰退的影响。这个军港

---

<sup>3</sup> 士5.23的米罗斯被咒诅。该地可能是基低斯以南七哩今日的Khirbet Maurus。Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 100. 巴拉与雅亿都是拿弗他利人，这支派是争战不容缺席的。参斯4.14。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

是两艘航空母舰的基地。(新下水的雷根号就是以此为基地的。)可是很有趣的，这个军港出了美国历史最有名的陆军大将麦克阿瑟。该市的市中心就是麦克阿瑟将军的纪念馆。你若问诺福克人最引以为傲的是什么，他的答案不是该市为大军港，而是麦克阿瑟其人。麦克阿瑟是美国人的骄傲，他不只是为美国带来太平洋战争的胜利，而且二战时带给美国流血最少的胜利，因此美国人感谢他、纪念他。

将来耶稣要怎样感谢今天在地上事奉祂的人呢？「主人必叫他们坐席，自己束上带，进前伺候他们。」(路12.37)何等的光荣呢！你羡慕那一日得主的奖赏吗？(参太25章)

### 雅亿抓住机会(5.24-27)

士师记5.28-30的镜头放在西西拉的母亲身上，从这个角度来看这次的胜利，给以色列家带来何等的意义。永远不再有以色列女子会成为西西拉淫威的牺牲品了。「女子」(רַחֵמָה, 5.30)一字原意是子宫，在摩押碑文可以做「女奴」解释。5.30是形容西西拉是如何以女奴作为他的玩物。现在，因着雅亿的立志与行动，除去了西西拉，以色列得着了大释放。5.24-27用了十分细腻的形容，一步步地刻划神如何置西西拉于死地。

雅亿要下多大的决心呢？这对一位家庭主妇并不容易，她毕竟不是一位战士。然而以色列二十年来的羞辱叫她深深觉得够了，不能再容忍下去了，必须采取行动了。她冷静地除灭了骁勇的西西拉。西西拉比起5.22的勇士，要更难对付了。米罗斯不投入圣战，成为可咒诅的；而雅亿甘心乐意击杀西西拉，成为可称赞的。

### 愿你光辉烈烈(5.31)

这首诗以5.31的祷告作结。重要的是5.31b的话：「愿爱你的



人如日头出现，光辉烈烈。」一切的立志行事只有一个出发点：爱神。这是以色列家中最重要的一句话：「<sup>6.4</sup>以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主。<sup>6.5</sup>你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神。」(申6.4-5)你尽心了吗？你尽性了吗？你尽力了吗？尽心+尽性+尽力=爱神。让我们尽心、尽性、尽力来爱神。神要加力量给我们。

一位姜姊妹出身低微，一生奋斗。可是到退休时，发现她的一生积蓄都被先生豪赌赌掉了。实在是太可恨了，她一再容忍，可是先生一再地戒不掉赌瘾，以至于倾家荡产。在愤恨中，她离婚了。后来到美国和女儿同住期间，她信主了。在我们教会待过将近一年。后来去中国广东东莞工作一年，那一段期间，神一直感动她赦免先生并且与他复和，她终于顺服了。回到台湾与先生复和了，儿女不知有多高兴呢，她也做了一个美好的见证，让人看见一个心灵忧伤的人可以靠主除去心中的苦毒，完全被主恢复。

2003年，她蒙召进台湾浸神受装备一年，以六十多的年龄服事神。毕业后到恩友中心事奉那群社会边缘人士。那些人受尽了社会的冷落和鄙视，起初还会用怀疑的眼光看她，因此她的爱心要加倍再加倍。其中有的是逃家少女、未婚待产妈妈。日常服事这批恩友，有两餐由教会免费供应的饭食。中餐十一点，晚餐五点，姜姊妹要带他们唱15分钟的诗歌、读经、祷告。在读约伯记时，她告诉他们要在苦难中仰望神。每一次读完圣经，她都会和他们做话语分享；神给她很大的负担，在基层教诲主道。「我是一个被神从祸坑中拉上来的人，活着一天就是神的恩典，我愿意奉献委身，只要神肯用我。」她也为恩友中心作专业的文字编辑，使他们也能服事别的恩友。

但愿我们都起来爱主，如日头出现，光辉烈烈！

## 祷告

### 主活(*He Lives*)

<sup>1</sup> 我所事奉复活主 祂仍活于此世  
我知祂仍然活着 无论人如何说  
我见祂的施恩手 又闻祂安慰声  
每次当我需祂时 祂必来临  
\*主活主活 祂今仍然活着  
与我交谈与我同行 生命窄路同过  
主活主活 救恩临到万民  
你问我怎知主活着 因祂活在我心  
<sup>2</sup> 纷乱世事围绕中 我见祂的慈容  
虽然我心感疲倦 但永不会失望  
一切狂怒风潮中 我知主正引领  
直到那日祂显现 至终降临  
<sup>3</sup> 欢欣欢欣众圣徒 扬起你声歌唱  
哈利路亚声响亮 永归基督我王  
祂是寻求者希望 是寻得者力量  
再无人如此像祂 如此善良

*He Lives.* Alfred H. Ackley, 1933

ACKLEY Irregular Ref. Alfred H. Ackley, 1933

## IX. 信心的长进(6.1-40)

~基甸记事1/4~

经文：士师记6，提摩太后书1.7

诗歌：我以信心仰望你(*My Faith Looks Up to Thee*)

### 有为者亦若是

圣经里基甸的故事脍炙人口，一般基督徒都朗朗上口。孟子滕文公上有一句话说，「舜何人也？予何人也？有为者亦若是。」论到基甸，我们可以这样说，「基甸何人也？予何人也？有心愿者亦若是。」我们在基甸身上，看见当一个人有心愿爱神、事奉神时，不论他有多少的软弱，神都可以坚固他、改变他，使他成为信心伟人。希伯来书里的信心伟人其实「与我们是一样性情的人」(雅5.17)，神却借着他们成就了属灵的伟业。

圣经实在像一面镜子(参雅1.23)，我们在圣经人物身上看到了我们自己的影像！我们读基甸时，深觉得他的软弱不就是我的软弱吗？但是另一面我们又看见神的刚强怎样在他的软弱上显明出来时，我们更觉鼓舞，因为我们也可以像他一样，成为被神使用的信心伟人。

### 信心成长分析

士师记在基甸的身上着墨最多，共三章。希伯来书11.32明显

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

地将他列入信心伟人的行列，而士师记第六章则细诉神怎样锻炼他、预备他。6.1-10是当时神的百姓所面临的危机(crisis)。6.11-24是神首度向他显现，并呼召(calling)他。6.25-32则是基甸蒙召后所面临的第一个对垒(confrontation)，他算是过关了。6.33-40，第八年米甸人联军又入侵了，这回神的灵降在基甸身上；他的信心面临极大的挑战(challenge)，但是我们看见他的信心大得长进，好像撑竿跳者面对一个很大的困难，经过两次的考验，终于跳过去了。

### 认清真正危机(6.1-10)

底波拉给以色列人所带来的属灵浪潮与平安，有四十年之久，终于过去了。邪恶的循环又开始了(6.1a)，神将他们交在米甸人的手里。米甸等人是在阿拉伯半岛游牧的民族，每年秋收撒种以后，就全族入侵，人数多如蝗虫，都骑着骆驼，十分机动，打击力特别强。<sup>1</sup>他们到来只有一个目的，掠夺粮食与牲口，而且不留什么给以色列人。他们入侵的路线是直捣以色列人的粮仓，然后南下直到边境迦萨一带，给以色列人全地带来毁灭性的洗劫。神的百姓苦不堪言，每当敌人入侵时，他们就躲到山地的洞穴里。老百姓平时就已经是极其穷乏了，又受到掠夺，生活痛苦指数可以说是活在饥饿边缘，因此他们在艰难中呼求耶和華。

他们呼求些什么呢？美国人才经历过，九一一以后，我们听见美国人向神呼求什么？天佑吾国(God bless America)。以色列人也是如此熬了七年，几乎山穷水尽之时，神总算回应了，差遣了一位先知来到他们中间。百姓指望的是什么呢？神赐下一位大有能力的士师，率领他们打败米甸人，使他们可以过上从前的好日子，就像过去上百年，神所差派来的士师的作为一样。结果奉主名

---

<sup>1</sup> Cundall, *Judges*. 103.

### 信心的长进(士师记6.1-40)

来的这位先知只讲了一些话(6.7-10)。他们要的是面包，神给的是责备的话，说完人就走了(参2.1-3，波金的经验)。百姓肯定十分失望，可是这些话点明了以色列真正的危机：危机不是入侵的米甸人，而是犯了拜偶像大罪的神的百姓。

百姓的反应比波金事件的时候还差(2.4)；那时，当神的使者讲完类似责备的话以后，他们还哭了一阵、并且献祭。这次哭了没有，圣经没有记载，他们也没有清楚的悔改。事态发展到此，你想往下要怎么样呢？应当是更重的审判，至少是米甸人等继续地掳掠。可是我们若这样想也大大地错了。从6.11起，神兴起了整个士师时代最伟大的士师！奇怪，百姓似乎并没有悔改，为什么神赐下一位大有作为的士师来拯救他们呢？只有一个原因：因着神的怜悯。

### 软弱人蒙拣选(6.11, 17, 27, 36-40)

神兴起了一位怎样的士师呢？在他以前的属灵领袖(如约书亚、迦勒、俄陀聂、以笏、底波拉等)都是神国里勇敢的大丈夫，如今百姓遭逢了比以往更严重的危机，那么神应当兴起一位更有能力的士师才对。基甸是一个怎么样的人呢？他的生性怯懦，虽然有心爱神、事奉神，可是他就是一个胆小的人，没有什么担当。当神呼召了他去击打米甸人，他怕错，就向神的使者要证据。等弄清楚了那位使者就是耶和华神时，他又怕死。当神打发他去从事第一件任务，他是做到了，可是他挑了黑夜没人看见的时候做，因为他怕父家和当地的人。

好，当神的灵降在他的身上，「降」(לָבַטַח)这个字眼很强，是「穿在其上」的意思。这个动词在历代志上12.18和历代志下24.20都译作神的灵「感动」云云。类似的意思出现在士师记3.10, 11.29, 13.25, 14.6, 19, 15.14等处。基甸可以说是被神的灵抓住

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

了。<sup>2</sup>「降」象征着一种「拥有」，基甸与神的灵的结合，到一个地步，「主的灵在基甸身上具体化了，他好像变成了主的延伸似的。」他受了神的能力这样的装备，使他可以出去争战。<sup>3</sup>他一吹角许多族群都起来跟随他，因为他身上有一股神同在的能力，不是他、而是神自己在吸引神的百姓起来争战。出来跟随他的有多少呢？三万二千人(士7.3)。这些人从那里出来的呢？不是从家中，而是从各支派所逃难的山洞里出来的。基甸身上的这股勇气刹那间感染到三万两千人的身上，他们一同出来大无畏地要与米甸人争战。

可是当你读到6.36-40之时，你就觉得好像一辆汽车正在高速行驶之时，连踩了两次刹车。为么踩刹车呢？因为他对神的话没有把握，所以他向神求两个凭据。在旁边跟随他的三万两千人看傻眼了：我们是来争战的，怎么基甸你自己还没搞清楚神到底要不要你争战？这是基甸，一个蒙了神的大恩、却还缺少向神有把握的人！你们看，我们跟他像不像？可是神却拣选了他来争战！

等他真地上了战场，神在战争爆发的前夕，又赐给他一个证据。<sup>4</sup>神对基甸可谓满有了耐心与爱心。神这样做是有目的。

### 软弱者变刚强(6.12-16)

我们不要被这些凭据吸住了，神赐给基甸最重要的，当然还是祂应许的话：神的同在(6.12, 16)与神的差派(6.14)。一开头，神居然就称呼这位天性胆小的基甸为「大能的勇士」。神错了吗？

---

<sup>2</sup> Keil & Delitzsch, *Commentary on the Old Testament*. 2:338.

<sup>3</sup> Cundall, *Judges*. 108.

<sup>4</sup> 6.17提及了「证据」(רִיב)这一个字，其实基甸在没有得到确据之前，一直在求的就是这种支持他的信心的「凭据」。祭物烧尽(6.21)、羊毛变湿、羊毛为干(6.37, 39)，和敌军梦见大麦饼(7.13)，都是凭据。

### 信心的长进(士师记6.1-40)

神没错。基甸是怎么去与米甸人争战的呢？完全不用任何兵器。那位米甸的士兵晚上梦见的大麦饼，就是基甸对付米甸人的兵器(7.13-14)！以色列人在那受米甸人压榨的七年里，最大的问题是什么？没有粮食；而基甸在百难之中、当着仇敌的威胁，在做什么呢？打麦子，做大麦饼。<sup>5</sup>他所做的，正好是神国所缺乏的，所以神没选错人，基甸胆敢供应神的百姓所缺乏的，他不是大能的勇士，那么他是什么呢？

神的话语、神的应许是根本，没有这些，再多的凭据都是虚空，都要归于徒然。先有了神的话语，那么软弱之人所寻求的各种凭据，才会变为信心的支柱。

### 凭据扮演角色(6.17-40)

我们首先要注意，凭据所扮演的角色是配角，不是主角。主角是神的话，或说我们对于神的话语、神的应许的信心。有了信心的种子，再加上凭据的浇灌，信心的种子才会成大长熟。如果从起头就没有信心的种子，一味地浇灌以神迹、以凭据，再多也没有用。道理很简单，因为根本就没有神话语的种子，怎么会有生命的成长呢？

### 信心的证明(6.17-32)

有人从基甸两次三番地向神要凭据，就说基甸是一个没有信心的人，这种说法是不对的。谁说基甸没有信心？谁说基甸不爱神？谁说基甸不关心神的国？他打大麦是为着神百姓的需要，是为着与米甸人一争短长，是为着神国的荣耀，已经充足地说明了他对神有信心。从6.13的回答里，可见以色列家往昔的荣耀充塞

---

<sup>5</sup> 打麦子原来应该是在禾场上用牛打，才有效率。然而面对米甸人的攻击，他只能在酒醉处自己打麦子。Cundall, *Judges*. 104.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

在他的脑际心里。他对神有信心，他相信神不会让他们这样沉沦下去，七年了，够了，他心中有一个呐喊：「主啊，这种光景要到几时呢？」

第二点，基甸就算是对于那位使者的身份搞不清楚，可是当他在试验那位使者是否为神时，他所献上的礼物(其实就是献祭)是极其慷慨的。那是一个怎样饥荒的岁月啊，他居然将一只属于自己的山羊羔和用一伊法(22公升，约40磅)面粉做成的饼，全然奉献给主，他十分认真的，怎么说他没有信心呢？

还有第三点，蒙召的那夜，神就出了第一道难题，除去他所住的镇(俄弗拉)上的巴力和亚舍拉(木偶)。太不容易了。家乡父老们已经拜偶像多年了，除偶像等于向全乡的父老们宣战。基甸顺服神除掉了偶像，虽然因为害怕家人和乡人，是在夜间做的。

这三点加起来，很清楚的，基甸是一个向神有信心的人。

可是另一面，这个胆小的人却需要加上一些凭据，好叫他的信心得以成大长熟。当盘石出来的火焰烧掉了祭物时，基甸很清楚地知道，他面对面看见了神的荣面。那位对他说话、差遣他的就是耶和华神。他真的蒙召了。

信心的长进(6.36-40)

等到看见盘据在耶斯列纵谷平原「像蝗虫那样多」的骆驼骑兵队时，即使有神的灵抓住了他，为安全起见，他还是再一次问主：「你要与我同在的应许是真的吗？」第一个凭据比较简单，因为羊毛会吸露水的。第二个凭据就难多了。等到两个凭据都验了，他就义无反顾，勇往直前了。<sup>6</sup> 基甸求神迹不是为了满足

---

<sup>6</sup> 有的注释家对「露水」有些更多的想法，如Keil & Delitzsch说露水是神施恩的象征，见Keil & Delitzsch, *Commentary on the Old Testament*. 2:339-340页。E. John Hamlin说，降露水在羊毛上就是神赐福以色列，反之就是祝福离开了以色



### 信心的长进(士师记6.1-40)

他自己爱看神迹的好奇心，像法利赛人那样因此受责备；也不是为了给神出难题，自己好开脱，像摩西那样。基甸的求凭据是为了加强他的信心，正如凯耳与德利希(Keil & Delitzsch)所注释的话：

基甸求凭据的祷告并不是由于他的信心缺少了神必得胜的把握，而是由于肉体的软弱。这种软弱足以瘫痪信心之灵的力道，时常弄得神的仆人忧虑而沮丧，使得神不得不出来借着祂神奇能力的彰显，慰藉他们的软弱。...这个凭据的本身是用来彰显神对基甸软弱的信心之帮助。<sup>7</sup>

「神在我们害怕时弯下祂的腰来给我们确据，祂并不以为耻。...祂很能忍耐我们的软弱。」神在打麦场上，给基甸摆设了圣餐，再一次向他竖立恩约，而神所使用的饼和酒就是羊毛与禾场！<sup>8</sup>我们看到了神的创意吗？

### 这是我的立场(6.16)

有的人看到主耶稣行了许多的神迹，不但没有信主，反而变成了敌挡主的人。那些跟随主的门徒们却越看越信靠主，其间的分别何在呢？约翰福音2.11告诉我们一个重要的原则：「神迹...显出祂的荣耀来。」我们要问自己，我们是否在神所赐给我们的

---

列。如果神仍是那位控制露水的神，那么，神也是那位控制以色列人蒙福与否的神了。见Hamlin, *Judges: At Risk in the Promised Land*. ITC. Eerdmans, 1990.) 96.

<sup>7</sup> Keil & Delitzsch, *Commentary on the Old Testament*. 2:1:339. Dale R. Davis也认为基甸的求凭据并非代表说他对神的呼召与应许没有信心。「我们在此看见并不是缺乏信心，而是信心发出了警觉而已。」他以为认定基甸求凭据是犯罪的说法是不对的。Davis, *Such A Great Salvation*. 99.

<sup>8</sup> Davis, *Such A Great Salvation*. 100.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

凭据中看见神的荣耀呢。如果是的话，我们的信心就要成长；那么，这些凭据也达到了它们的果效了。使徒彼得蒙召服事主时，就是因为他看到了一个神迹。那一天，主叫他将船开到水深之处下网打鱼，结果神迹发生了，一网打上来的鱼几乎使船都要沉了。彼得在这个神迹中看见神的荣耀，并且自惭形秽，对主说，「主啊，离开我，我是一个罪人。」(路5.4-8) 神迹帮助彼得信心的建立。

当基甸向主求最后的一个凭据时，他对主说，「求你不要向我发怒...。」(6.39) 这是什么意思呢？不要无限制地求凭据，我们的信心一定要成长。我们绝不是为了看神迹而求凭据，只是为了信心的成长而求凭据。许多时候我们求神迹，是因为我们向主有所求并许愿，主也为我们成就了，但不可忘记神给我们的凭据。有很多人是穷极则呼天；一旦危机解除了，他就说那种神迹不过是巧合。可是诗篇103.2-3说，「<sup>103.2</sup>我的心哪，你要称颂耶和华！不可忘记祂的一切恩惠！<sup>103.3</sup>祂赦免你的一切罪孽，医治你的一切疾病。」许愿要还愿，还愿的人就是信靠主的人。

1521年四月18日这一天下午对人类历史太重要了，因为有一个人要作一个决定，而这一个决定影响了其后的历史走向，特别是更正教的命运。这个人是谁呢？神圣罗马帝国治下的一个僧侣，马丁·路德(1483~1546)。从1517年十月31日他在威腾堡(Wittenburg)大学教堂门上张贴他的九十五条起，整个德意志就没有过平静。教皇一直传询他、要他到教庭受审，可是选侯却保护他，不让他去。终于新皇帝查理五世(1500~1558)在1519年登基了，第一次帝国会议(Diet of Worms)上，审理路德的事排进去了。皇帝要在1521年4月17日这一天审判路德。路德走进Worms城时，他说该地的鬼魔就像城市房屋上的瓦片那么多。他发现会议并没有审判前的答辩，而径求他收回言论及书籍。面对皇帝、教皇代表团、德意志的七位选侯、各处教会代表、王公贵族，还有厅

### 信心的长进(士师记6.1-40)

里到站着的西班牙军队，路德自问：「收回还是续唱？」(“recant or rechant?”)原来信心满满的路德要求帝国会议再给他一天时间考虑。为什么？

他[路德]觉得他落在三重的攻击之下：第一是魔鬼要袭击他的身体，借着疾病叫他软弱下来。更危险的是路德心灵所遭受的搅扰，他被沮丧所困，心中的害怕挥之不去。很明显地，魔鬼努力地要迫使他背道。<sup>9</sup>

然而次日的黄昏六点，路德最后简单答复说：

除非我折服于圣经的见证或清楚的理性(因为我不单独相信教皇或会议，他们常会犯错、且自相矛盾是众所周知之事)，我只被我所引的圣经捆绑，我的良心只受神的话拘束。我不能、我也不愿收回任何事物，因为违背良心而行是危险且不对的。我无法另做他事，这是我的立场，愿神帮助我。阿门。

这一席话改变了近代历史，决定了教会的轨迹。怀疑一扫而空，信心的话迟了一天，终于说出来了。<sup>10</sup>感谢神，祂常等我们，暗暗地挑旺我们，直到我们活出了刚强、仁爱、谨守的灵，而不是胆怯的灵(提后1.6-7)。

主复活的那夜向门徒显现时，多马缺席，没有目击，所以他不信主复活了。下一主日的夜晚，主特别向多马显现说，「来摸我的手上钉伤和我的肋伤。」多马就对主说，「我的主、我的神。」接着主说，「你因看见了我才信，那没有看见就信的有福

---

<sup>9</sup> Heiko A. Oberman, *Luther: Man Between God and the Devil*. 1982. (ET: Yale, 1989.) 198.

<sup>10</sup> James M. Kittelson, *Luther: the Reformer*. (Augsburg, 1986.) 159-161; Oberman, *Luther*. 197-206.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

了。」(约20.19) 基甸若是那天看见了全耶斯列谷的米甸骆驼联军，就抓住主在士师记6.16给他的话－「我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样。」－而不求两个凭据的话，那么他的福气就更大了。单单因主的话而信靠主的信心，是极大的信心，是主所称赞的。

前途如何我不知的作曲者布里斯(P. P. Bliss, 1838-1876)是美国当时最有名的谱曲者之一。1976年12月29日他和妻子赴芝加哥时，火车出了大车祸。布里斯自己逃出来了，却回头去救妻子而双双陷身火窟而死。在他死后，人们从他的皮包里找到了这首诗歌的谱曲。这首诗歌说明了布里斯正是一位这样单单信靠神的话语、不求凭据的人。<sup>11</sup> 让我们一同来欣赏这首诗歌吧。

11/13/2005, MCCC

## 祷告

前途如何我不知(*I Know Not What Awaits Me.*)

<sup>1</sup> 前途如何我不知 神将我眼遮蔽  
在我向前每步路上 都有新的境地  
祂所赐的每一喜乐 也都令人惊奇  
\*我愿跟随祂带领 对祂完全信靠  
随时随在安然唱道 祂知道 祂知道  
<sup>2</sup> 眼前一步我看见 已够应付需要  
属地幻想若肯去掉 天光就必照耀  
静中也必甜然听见 你要将我信靠  
<sup>3</sup> 哦那有福的无智 不知真是福气  
祂用右手将我握住 不肯让我稍离

---

<sup>11</sup> 诗人与诗歌 第二集。(见证书室, 1988。) 2:212-229。

信心的长进(士师记6.1-40)

并使我的受惊心魂 在祂爱中安息  
<sup>4</sup>如此不知而向前 能知我也不愿  
宁愿暗中与神同行 不愿光中孤单  
宁愿凭信与神同行 不愿凭着眼见

*I Know Not What Awaits Me.* Mary G. Brainard, 1869  
HE KNOWS 7.6.8.6.8.6.ref. Philip P. Bliss, 1876

我以信心仰望你(*My Faith Looks Up to Thee.*)

<sup>1</sup>我以信心仰望 你在十字架上 我的救主  
求你听我祷告 将我罪过宽饶 使我从今到老 全属基督  
<sup>2</sup>主赐能力恩惠 在这软弱心内 热情鼓舞  
你既为我流血 我要爱你深切 真挚长久纯洁 如火如荼  
<sup>3</sup>我今行走世路 不时遇见忧苦 求你引领  
擦干我的眼泪 保守我不懊悔 拯救我不犯罪 荣耀你名  
<sup>4</sup>人生短梦一过 死河要起寒波 将我淹没  
那时求主恩惠 除我疑惑惊畏 带我平安而归 永远快乐

*My Faith Looks Up to Thee.* Ray Palmer, 1830  
OLIVET 6.6.4.6.6.6.4. Lowell Mason, 1832



## X. 神儿女的兵器(7.1-23)

~基甸记事2/4~

经文：士师记7.1-23

诗歌：主你荣面是我所羨(*Thy Blessed Face Is My Desire*)

### 愿主赐你平安

去年(2005)年底台湾一位立委过海关时，没有被海关关员认出他是立委。与他同行的朋友因为带了20条洋烟被海关查扣，他就当场骂了海关，并且几天前把财政部长、海关局长，以及查扣他朋友的小稽查员林秋东，统统叫到立法院上台备询。之前，林秋东已因此被调到仪器检查部。可是没想到这事一被大众媒体曝光了以后，这位立委被全国人骂死。

突然之间，林秋东成为全台焦点之一。他完全赦免立委，不再责难。关于被调职为仪器检查员，他相信有神的美意。当他被通知要到立法院备询时，就为这件事迫切祷告。面对很多的大官和媒体，心里非常忐忑不安，他一面回答，一面祷告仰望主。可是当立委连番指责时，他看见每个人都心里好像都没有平安。他忽然觉得大家都需要主耶稣的平安在他们心里，于是就脱口说出「愿主耶稣赐你平安！」祝福大家也祝福自己。这句话出名了！没想到海关办公室接获很多社会关心的电话，多得接到手软。神的话成为海关小办事员「林秋东的刀」！

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 一场奇特战争(7.1-8)

我们在第六章看见神如何锻炼基甸的信心，使他能承受神赋予他的使命，击打米甸人，拯救以色列人(6.16)。基甸的第一个信心的功课是拆毁他父家中拜巴力的祭坛，因此他被称为耶路巴力(6.32)。6.34是一个重要的转折点，神的灵抓住他了！他就吹角，神的灵真的降在他的身上。当他一吹角，四个支派的人都出来跟随他，准备与米甸人争战。6.36-40是神赐给他的两个凭证，好坚固他的信心。紧接着，是7.1，这里特别说基甸是耶路巴力。他是那一位曾大胆与巴力争战的勇士，现在神要他带领以色列人与米甸人争战了。

我们看看两军的对垒：基甸这一边有多少人呢？32,000人(7.3b)。米甸那一边呢？7.12的形容多如蝗虫，单单其骆驼就多如海沙。那么究竟有多少呢？有135,000人(7.10)。两边的比数是1:4.22，加上以色列人这边连武器都没有。两边的实力相比太悬殊了。以色列人安营在那里呢？我们就知道神很有意思，乃是在哈律泉旁。哈律(חֲרֹי)一字和胆怯(חָרָה)一字是谐音的。<sup>1</sup>这泉是在基利波山麓，<sup>2</sup>山谷对面的摩利岗不到五哩。面对这样的比数，难怪不少跟随基甸者的心中其实是极其不踏实的。神说话了，因为神要得着更大、更完全的荣耀(7.2-3a)。果然不出神之所料，有22,000人确实是惧怕胆怯的，就离开基利波山的以色列营区。现在已是10,000比135,000，即1:13.5，更悬殊了。

可是神还不以为然，神还要测验这心中有胆量的一万人。7.5是测验。结果是唯有那些站着喝水、有警觉的勇士才过关，多少

---

<sup>1</sup> Dale R. Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 102, n. 5.

<sup>2</sup> 士7.3的基列山可能是基利波山之误。见Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 109-110.



呢？只有三百人。争战要开始了。1:450！更更悬殊了。

### 一场奇特战争(7.13-23)

7.8告诉我们这场争战决定性的因素：那三百位都带着食物与角。整章第七、第八章的中心是7.13的大麦饼，7.13说，那位米甸士兵梦见了整场战争失败的原因，在于有一个大麦饼将米甸人的军营撞倒了、倾覆了。那一个大麦饼是基甸的刀，或说基甸的兵器，7.14。前面第六章一开始时，就说基甸在酒醉处打麦子，似乎是在为着以色列人制作存粮。摩8.11b说得好，「人饥饿非因无饼，干渴非因无水，乃因不听耶和華的话。」基甸是一位聆听神话语，又顺服神话语的人，士师记这里就用食物来象征神的话。这一点道理，以色列人最容易明白了。想当年，他们在西乃沙漠里绕行了38年，天天吃的就是从天上降下来的真理，神的话。当主耶稣来到世上时，祂宣告说，「人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。」(太4.4) 圣经就是我们的属灵的粮食。所以士师记7.8说，那三百位勇士带着的乃是「食物」，那是他们对付米甸人的兵器。

我们继续看完这场奇妙的战争是怎么打赢的。神也知道那一夜，基甸心中仍需要从神来的确据，7.9-14记载这件事。神用异梦告诉，并借着两个米甸士兵告诉他。7.15-23记载基甸有了神的保证，就如何凭信心打赢这场战争。那三百位勇士手上的兵器是什么呢？大麦饼就是基甸的刀，基甸的兵器。当三百勇士争战时的兵器是什么呢？左手上的火把和右手上的角，就是兵器。换句话说，神的话在我们手中要成为争战的兵器，它要成为宣告主得胜的角，和使我们争战得胜的火焰。

他们发起攻击时是在换更、即二更之时，十点，是米甸军睡

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

得正熟的时候(7.19)。突然之间三百人围着某一军营，<sup>3</sup>打破了瓶子，取出火把并点燃它，吹角并口中呼喊：「耶和华和基甸的刀。」(7.20, 18)<sup>4</sup> 士师记7.21b形容当那三百人呼喊「耶和华和基甸的刀」之时，所造成的果效乃是「全营的人都乱窜，又呐喊，又逃跑。」(吕振中译文) 康德尔(Arthur E. Cundall)给我们他的丰富的想象力：「大群的骆驼被惊动了，就乱踏；黑暗中米甸大军难分敌我，就溃乱了。」<sup>5</sup> 神曾应许基甸：「我与你同在，你就必击打米甸人，如击打一人一样。」(6.15) 结果就是7.22b所描述的：「耶和华使全营的人用刀互相击杀。」新国际版研读圣经在这一段给我们一份十分清晰的地图，告诉我们米甸人是如何溃逃的，以色列人是如何乘胜追击的。7.22c-23是追击的写照。

神的话是我们在属灵争战中唯一的兵器。为什么以色列人落入米甸人的欺压之下七年之久，几乎没有可吃的粮食，全国可以说是民不聊生(6.2-6)？因为以色列人离弃了神的话，背叛了与神所立的恩约。为什么美国人遭遇了九一一？宾拉丹看到九一一那天凯达给美国人所造成的重创，他自己也觉得成功得不可思议。真的，那一天所发生的惨案只要在任何一个小环节上不顺利、不侥幸，就不会发生了。结果，那一天神在那里呢？那一天神将手背在身后，看着这一连串的惨案打击美国。为什么？因为美国人背弃了神的话。

神为什么使用基甸呢？按天然说，他不是一勇敢的人，为了

---

<sup>3</sup> 三百人不可能围住135,000的敌军，我认为只是某一部队、军营。

<sup>4</sup> 和合本与KJV的译法。吕本在7.18译作：为永恒主！为基甸！而在7.20译作：有刀为永恒主、为基甸。中文现代本类似吕本。仍以和合本为佳，其重点是突显「耶和华和基甸的刀」。不是为着什么，而是突显什么。

<sup>5</sup> Cundall, *Judges*. 113.

### 神儿女的兵器(士师记7.1-23)

叫基甸勇赴战场，神一共给了他四个凭据之多。<sup>6</sup>但是他爱慕神的话，信靠神的应许，相信神必要拯救以色列人(6.13)，因此神呼召他，并且称他为「大能的勇士」，其特点是「耶和华与他同在」(6.12)。

### 亲身见证的道(7.13-14)

启示录12.11说，「弟兄们胜过他，是因羔羊的血和自己所见证的道。他们虽至于死，也不爱惜性命。」基甸的刀就是基甸所使用的兵器，是什么呢？不只是神的话，而且是「自己所见证的道。」今日教会界有一种说法是说，神的道不管用了，怎么办呢？要用神迹奇事来见证神。可是希伯来书2.3-4怎么说呢？

<sup>2.3</sup>我们若忽略这么大的救恩，怎能逃罪呢？这救恩起先是主亲自讲的，后来是听见的人给我们证实了。<sup>2.4</sup>神又按自己的旨意，用神迹、奇事和百般的异能，并圣灵的恩赐，同他们作见证。

同样的，在马可福音16.17-18说：「<sup>16.17</sup>信的人必有神迹奇事随着他们，就是奉我的名赶鬼；说新方言；<sup>16.18</sup>手能拿蛇；若喝了甚么毒物，也必不受害；手按病人，病人就必好了。」

美门教会在1983年一月二日成立之前就有人得救受洗，其中有一位我的初中同班的廖同学，研究所毕业后到贝尔实验室(Bell Labs.)工作，夫妇都不是基督徒。我在大学信主以后，曾在大学校园里对他们传福音，他们不信。那么为什么到了美门郡就信了呢？当时美门团契的弟兄姊妹邀请他们来查经班读圣经，使他们有机会暴露在神话语的启示之下。当一个人听到福音时，就有福了。他们夫妇参加查经班一阵子，听了一些道理，还是不信。可

---

<sup>6</sup> 第一个见6.18, 21，第二、第三个见6.36-40，第四即7.11者。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

是神有办法的。当时他们已经结婚几年了，一直没有动静，眼看着家家都在生小孩，而他们家却没有。没有就是没有。有一天一位契友对廖先生说，「你可以向神祷告，看神会不会恩待你，使你太太生孩子。」廖先生回答说，「如果你们为我太太祷告，她就生孩子的话，我就信主受洗。」不久，神迹真的发生了。第二年感恩节，即他的儿子出生以后，他们一家就还愿受洗，并且成为爱神的人。因为神的道大有功效，圣灵才以神迹奇事异能为神的道作见证。

基甸用什么兵器从事属灵的争战呢？乃是神的话，这道被圣经称为基甸的刀，它是对付仇敌独一无二的兵器。米甸的兵在梦中看到什么呢？梦又怎样解释呢？

7.13基甸到了，就听见一人将梦告诉同伴说：「我做了一梦，梦见一个大麦饼滚入米甸营中，到了帐幕，将帐幕撞倒，帐幕就翻转倾覆了。」7.14那同伴说：「这不是别的，乃是以色列人约阿施的儿子基甸的刀；神已将米甸和全军都交在他的手中。」7.15基甸听见这梦和梦的讲解，就敬拜神，回到以色列营中，说：「起来吧！耶和华已将米甸的军队交在你们手中了。」

这个大麦饼正是在饥荒岁月里，基甸打麦子所要做成的饼，以供应百姓的需要(6.11)。灵粮在属灵争战中乃是兵器！

耶稣在旷野受撒但的厉害的试探时，祂用什么来对付他呢？乃是神的话，或说他自己所见证的道(太4.1-11)。主用了三句申命记的经文，即申命记8.3, 6.16, 6.13, 斥退了撒但：「人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。」「不可试探主你的神。」「当拜主你的神，单要事奉祂。」所以主得胜了，并对撒但说，「撒但，退去吧。」

## 神道成为兵器

圣经形容神的话是两刃的利剑(来4.12)，与圣灵的宝剑(弗6.17)。为什么神的话成为兵器呢？

### 1. 成圣唯靠神道

诗篇119.9说，「少年人用甚么洁净他的行为呢？是要遵行你的话。」为什么神的话有这种奇效呢？希伯来书4.12-13说，

4.12神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明。4.13并且被造的没有一样在他面前不显然的；原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。

这正是奥古斯丁得救的经历。他不是一下子顿悟的，而是走了一段极其漫长的心路历程，才见到天光的：

在我内在心房里的大挣扎之中，就是在我心里的内室里，我的灵魂剧烈的争战中，我不但心思不宁，也忧愁满面。...受过高等文化熏陶、心中空洞的人，却滚在肉体 and 血气的泥沼之中。(忏悔录8.19)

就在我且说且哭、椎心痛苦之时，忽然我听见了邻居传来了一种吟唱的声音，...一遍又一遍地唱说：「拿！念！拿！念！」...我压住了如潮的泪水，站起来。我以为这是神给我的命令，要我拿起我所找到的第一处经文来读。...我抓起那本书，打开了，默念我的眼睛所看到的第一处经文：「不可荒宴醉酒，不可好色邪荡，不可争竞嫉妒；总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。」(罗13:13-14) ...我念完了这句话的最后几个字，立刻就好像有一道安慰之光凌驾在所有的焦虑之上，涌进了我的心田，将我一切的怀疑的黑影一扫而空。(忏悔录8.29)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

经过十几年的挣扎，一句圣经上的话像箭一样地有力地射入他的心中，刺入剖开，使他得救了。这是一种人性自我的透视。

## 2. 神道识破诡计

耶稣给我们立下了最好的榜样，祂在旷野中三度地斥退了撒但的试探。撒但的三个试探听起来都十分合理，可都是陷阱，而且一个比一个诡诈。走天路走错了，神固然有时有恩典让我们有第二次的机会。可是我们如果依赖神的话走路的话，可以得胜有余，为什么不呢？

有的人太纵容自己，这是滥用神的恩典。有的人却太过于自责，这是信不过神的恩典。撒但最懂得怎样利用我们心理的软弱，使我们这些蒙恩的人不活在恩典之下，也不在其中成长。

迦勒和约书亚俩人因为明白了神的话，认清了属灵气的仇敌，而一点都不害怕。他们俩人对上百万的以色列人同胞说，「你们不可背叛耶和華，也不要怕那地的居民；因为他们是我们的食物，并且荫庇他们的已经离开他们。有耶和華与我们同在，不要怕他们！」(民14.9)。约翰壹书4.4也告诉我们说，「你们是属神的，并且胜了他们，因为那在你们里面的，比那在世界上的更大。」当林秋东弟兄得理且饶人，没有利用媒体为自己申冤时，神的恩典得胜了。他对人说，他的调职有神的美意，这点叫撒但没有法子在这件事上有任何操作。

## 3. 神道指引灵程

圣经最长的一章是诗篇119篇，共有176节，你读过没有？我们爱慕神的话吗？它是精金(119.72, 127)、甜蜜(103)、诗人的自乐(16)、奇妙的(18)、诗人的切慕(20)、使人自由或宽阔(45)、感受慈爱遍满(64)、受苦有益(71)、诗人的爱慕(97)、甘美(103)等等。你可以先读诗篇19篇，那是第119篇的浓缩版。

### 神儿女的兵器(士师记7.1-23)

我们在圣经里看见什么？遇见主自己！不错，神的话是一把刀，但是它也是一面镜子，照出主自己荣耀的形像，吸引我们的心在经文里瞻仰祂的荣美。更奇妙的是，当我们这么样地瞻仰主时，我们自己也被圣灵改变了，荣上加荣，如同从主的灵变成的一样，变得像主。不像是在走路，而是在不断地朝圣(林后3.16-18)。

### 流泪撒种收割(7.21-23)

基甸的刀说明圣经要变成兵器的道理。传福音也是使用这一个兵器。诗篇126篇的喜乐，是要先流泪撒种，才欢呼收割的。神的话是兵器。1989年我还在普林斯顿教会服事时，有回开布道会，是在礼拜六及礼拜天。邻居顾家说来没有来，可是当你传福音迫切祷告时，神要工作，那时就有神迹发生。他们是做餐馆业的，一年到头十分辛苦，好不容易有假了，还不出去游玩？可是神有慈绳爱索把他们牵回来。他们去五月岬(Cape May)游玩，偏偏当地一直在下雨。到了周六下午他们决定不玩了，提前回来，所以主日有假就来听福音。

当天夫妻听道时并没有坐在一起，却几乎是同年同月同日同时同分同秒重生信主的！太奇妙了。那位太太本姓何，从前读书时的绰号就叫荷包蛋。俩人得救得十分澈底，就像荷包蛋一样地翻转过来。得救后，先生说，他很爱妻子，但是总是得不到妻子的回应，很痛苦。得救以前常常多次想最好开车时，一头撞死算了，让太太拿到保险金。可是得救以后，连婚姻都大大地改变了，新生活过得简直比蜜月还要甜美。

先生是在餐馆做经理的，想好好守主日，可是很难。他就祷告主，求主让他可以好好守主日，尤其是参加诗班的服事，献诗赞美神。神就兴起环境，让新工作来找他！有一天他到中国店去买东西，听到一位老美一直在问店员某些食材要怎样做中国菜。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

店员那里懂得这么多呢？顾弟兄听到了就主动去回答，一五一十地教老美怎样配料及烹饪。当时正好有一个投资餐馆业的人也走进来买东西，看到也听到有一个华人顾客，这么有耐心地为不认识的老美顾客讲解烹饪之事，就十分留心，原来他所要投资的新餐馆只欠东风—要找到一位能干又有亲和力的经理。这个有耐心的顾客合适极了。很快的，俩人有机会交谈。新老板说主日早上要崇拜没问题，下午四点上班即可。顾弟兄的祷告得到答应了。神为祂的福音开路！

福音是你的刀吗？如果是的话，你要看见亲友得救。

3/19/2006, MCCC

## 祷告

主你荣面是我所羨(*Thy Blessed Face Is My Desire*)

<sup>1</sup> 主你荣面是我所羨 开启我眼使我看见  
愿你荣光照我眼前 消除我的一切黑暗  
恩主我今寻求你面 愿你不再向我隐瞒  
开启我眼使我看见你的荣面

<sup>2</sup> 主你慈声是我所羨 开启我耳使我听见  
愿你声音绕我耳边 消除恶者一切谎言  
恩主我今寻求你面 愿你不再向我隐瞒  
开启我耳使我听见你的圣言

<sup>3</sup> 主你自己是我所羨 开启我心使我爱恋  
愿你丰满溢我心间 使我失去在你里面  
恩主我今寻求你面 愿你不再向我隐瞒  
开启我心使我爱恋你的显现

Thy Blessed Face Is My Desire. 选自圣徒诗歌  
SCOTT 8.8.9.8 ref. Clara H. Scott, 1895



神儿女的兵器(士师记7.1-23)

这首诗歌原来的作者与作曲者都是Clara H. Scott, 其歌名为开启我眼使我看见(*Open My Eyes That I may See*), 在许多诗本里都有选取。以上这首是华人按原诗的灵感另写作的, 但仍用原曲。



软弱变为刚强(士师记7.24-8.21)

## XI. 软弱变为刚强(7.24-8.21)

~基甸记事3/4~

经文：士师记7.24-8.21

诗歌：你真肯吗？(Are Ye Able?)

谁是在主这边(Who Is On the Lord's Side?)

### 精彩的上半生(7.24-8.21)

真的「江山易改，本性难移」吗？让我们来看神在基甸身上精彩的改变工作。神将这一个怯懦的人变为神国勇士。我们先看他精彩的上半生。

这一段经文 - 士师记7.24-8.21 - 在讲基甸由软弱变为刚强的光景。有四方面：士师记7.24-8.3，我们看见他的刚强显于对待以法莲人的谦顺；其次，8.4-9，我们看见他的刚强在于坚持神的旨意，忍耐到底，得胜有余；第三，8.10-12, 18-21，我们看见他的刚强在于除灭最末了、最难除去的仇敌，所谓除恶务尽；第四，8.13-17，我们看见他的刚强在于他有一颗向神忌邪的心，在圣战之中，站在神这一边，坚守神的尊荣。

### 神圣改变一刻(7.22b)

士师记7.19-22a显示米甸之战才刚刚开始，好戏还在后头。这场仗要怎么打呢？我们在上回的信息曾看过，这是一场类似中

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

国古代的淝水之战，两方的军力简直悬殊得不成比例，13万五千人对基甸的三百人，450:1！可是不要忘了，这是一场圣战，即一场耶和華為祂自己榮耀與正義的戰爭。「耶和華使...」是基甸能夠以寡擊眾的秘訣(7.22b)。乃是神自己在爭戰，那三百人所需要的，只是右手拿角、左手拿火把，口中吹角並喊着「耶和華和基甸的刀」(7.20)。

基甸的刀不是別的，就是他們三百勇士自己所見證之神之道。於是，13萬五千的米甸軍隊剎那之間就潰不成軍，基甸站在戰場上在做什么？他在觀看神的作為。那一刻是基甸一生的轉捩點：「軟弱的變為剛強」。我相信希伯來書11.34的這一句話，是神給基甸前半生所下的春秋之筆。這正是神在出埃及記14.13-14那里，對摩西所說的話之情景：

14.13 不要懼怕，只管站住！看耶和華今天向你們所要施行的救恩。因為，你們今天所看見的埃及人必永遠不再看見了。

14.14 耶和華必為你們爭戰；你們只管靜默，不要作聲。

這就是原本軟弱的基甸之所以變為剛強的原因。一個人一旦看見了神為祂的百姓爭戰，就沒有理由再害怕了。諸位你看過耶和華為你爭戰嗎？如果你親眼看過的話，你還會再軟弱嗎？

當仇敵一路竄逃時(7.22)，我們要做什么？不錯，我們要爭戰，可是更重要的一件事就是觀看耶和華為我們爭戰，要欣賞、要讚美、要感謝。這一刻是我們改變的時刻，軟弱變為剛強！我再請問諸位，他們手中拿着是什麼兵器？右手的火把是為照明，左手的角是為吹角，宣告「耶和華和基甸的刀」。聖經不是說，「有人靠車，有人靠馬，但我們要提到耶和華我們神的名」(詩20.7)嗎？

另外一件奇妙的事跟着發生了。7.23說，當耶和華出來為祂的百姓爭戰的時候，祂把勇氣也恢復在許多原本怯懦的神的兒女

### 软弱变为刚强(士师记7.24-8.21)

的身上：「神赐给我们，不是胆怯的心，乃是刚强、仁爱、谨守的心。」(提后1.7)在这里，我们不仅看到基甸一个人刚强起来，而且是那三百位都靠主刚强起来；不仅是那三百位勇士刚强起来，而且是原本软弱的许多支派都靠主刚强起来。7.23是一幅何等的景象：一群手中没有什么可畏兵器的众百姓，却在追赶13万五千的米甸军队。圣灵把他们心中的信心挑旺了，把他们服事神的恩赐挑旺了，把他们为主作见证、不以福音为耻的心挑旺了(提后1.5, 6, 8)。

### 刚强显于谦顺(7.24-8.3)

可是复兴的高潮在7.24-25！这几节显出基甸身为属灵领袖的伟大：功成不必在我。他把这场胜利最精彩的一出戏，让以法莲支派去唱了。在整个争战开始之初，以法莲根本置身事外，只有北方的几个较弱的支派参预了：「玛拿西...亚设...西布伦...拿弗他利...」(6.35)现在十几万的部队兵败如山倒，争先恐后地过河，谁来把守约旦河的渡口，澈底地歼灭敌人呢？基甸把这个殊荣给了以法莲支派。诸位可以看到他的谦顺柔和吗？

以法莲可以说是坐享其成，当敌军已是强弩之末时，他们在渡口把守，手到擒来，实在是风光极了，前人种树，后人乘凉。什么叫做传福音呢？它有两部份：撒种与收割，前者是流泪，后者是欢呼(诗126篇)。然而我们在传福音时，常常会碰上耶稣所说的，「我差你们去收你们所没有劳苦的；别人劳苦，你们享受他们所劳苦的。」(约4.38)神常常叫我们做以法莲支派，多快活呢！我们中国有句成语用在传福音上是挺贴切的：「踏破铁鞋无觅处，得来全不费功夫。」

以法莲人结果活捉并处决了两位米甸的首领，俄立与西伊伯。他们胜利得有些醺醺然，食髓知味，得寸进尺，居然向基甸大兴问罪之师(8.1)。基甸在8.2-3的话实在是箴言15.1, 4最好的例

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

子：「<sup>15.1</sup>回答柔和使怒消退，言语暴戾触动怒气。...<sup>15.4</sup>温良的舌是生命树，乖谬的嘴使人心碎。」不错，神所赐的「乃是刚强、仁爱、谨守的心。」（提后1.7）基甸的爱心、温柔、谦卑、谨守，把以色列人团结起来了。他把胜利最高潮的美誉，让给以法莲，好让以法莲支派在复兴的浪潮中也介入神国的大业。我以为8.2-3的话是基甸一生最美丽的一页：

<sup>8.2</sup>基甸对他们说：「我所行的岂能比你们所行的呢？以法莲拾取剩下的葡萄不强过亚比以谢所摘的葡萄吗？<sup>8.3</sup>神已将米甸人的两个首领俄立和西伊伯交在你们手中；我所行的岂能比你们所行的呢？」基甸说了这话，以法莲人的怒气就消了。

我们的一生都要有这种最美丽的一页，叫神永远纪念，而这一页也交织在神国的历史里面，成为永不磨灭的一段。神纪念。保罗说：「[神的用人]...似乎不为人所知，却是人所共知的；...似乎一无所有，却是样样都有的。」（林后6.9a, 10c）

### 忍耐得胜到底(8.4-)

米甸大军虽然绝大多数在约旦河渡口前都被歼灭了，可是还有一万五千人过河了。那些在复兴高潮赶上热闹的人，在高潮一过以后，就沉醉在胜利所带的喜悦之中，人也就停摆了，多可惜啊。圣经说，我们的得胜要得胜得怎样呢？要得胜有余（罗8.37）、得胜到底（参启2.26，太24.13）。在属灵争战上，我们很容易做成兔子，停摆了，没有到底的得胜并不叫得胜。中国人说，失败为成功之母；那么，成功呢？为什么之母？失败！

站在约旦河的渡口，当基甸才抚平以法莲人的情绪时，他注意到以色列国的隐忧，就是那狼狈而逃的一万五千人，尤其是在他们中间剩下的两位领袖，西巴和撒慕拿。那场战争是从昨夜第

二更之初(即晚上十点)开始的，他们已经追杀了一整天了。那些在战争已经胜利之际，才介入的众支派和以法莲人，都以现状为满足。可是8.4告诉我们，那三百勇士却不如此想：「虽然疲乏，还是追赶。」

日本人的二战是什么时刻开始失败的？是1941年12月七日(礼拜天)早上，当渊田美津雄以胜利的姿态向远在地球另一端、东京湾里的山本五十大将发出攻其不备的暗语－「虎！虎！虎！」(“Tora! Tora! Tora!”)－之时。成功是失败之母。1941~1945四年的太平洋战争，日本后来的失败，根据战争史家的分析，是败在珍珠港偷袭成功所带来的「胜利热」。当山本大将听到偷袭成功时，他的眉宇之间没有喜乐，反而流露出无限的忧心。他忧愁，日本人把沉睡的狮子激怒了。但是在当时日本举国都沉醉在「胜利热」之时，有几个人会谦卑醒得胜到底呢？

基甸和他的三百精兵没睡、没吃、疲倦之下，胜利的热潮与兴奋过去了，舞台的灯光不再了，对他们而言，情绪与掌声都不重要，重要的是神的旨意究竟成全了没有。众支派和以法莲的参预，原谅我说，多少是要给他们热闹与功勋，他们才会参预。当胜利热过去了，当舞台寂静了，甚至当住在疏割与毗努伊勒的以色列自家人不但不支持圣战大业，反而骑墙观望、冷嘲热讽时，基甸还坚持执行神的旨意吗？「虽然疲乏，还是追赶」是基甸伟大的地方，他真的爱神，单单爱神。当四围环境都成为逆境时，他独排众议，千山独行，一心追求神的旨意。

1991年沙盾战争(第一次伊拉克战争)只打了72小时就戛然而止。指挥官史瓦兹柯夫(Norman Schwartzkopf, 1934~2012)由战地回到国会时多威风啊，纽约市也给予大概只有麦克阿瑟曾经享受过的殊荣。大将军在国会演讲十分钟，约有三十次被议员的掌声打断，因为胜利给美国带来的荣誉太耀人眼目了。但是我告诉你

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

，对史大将而言，这场战争是从1975年四月30日，美军最后一架直升机羞辱地从西贡大使馆撤出时，就开始了。他当时从越南回国，穿着军服，走在纽约街头上，被国人唾弃。他就立志要为美国赢回尊严。当沙盾战争宣布胜利时，他只讲了一句话，「同胞们，越战的耻辱终于除去了。」从1975年到1991年，16年之久，他一直在问自己，美国下一个敌人在那里。他认为是在中东的沙漠里。不是敌人找他，而是他很敏锐地嗅出敌人会在那里。没有掌声、没有称赞、甚少资源，史瓦兹柯夫一个人带着少数的军官，研究沙漠战争致胜之道。

同样地，基甸嗅出那过河已经不惹眼的残兵败将，会是下一个以色列的祸患，因此他「虽然疲乏，还是追赶。」这是得胜有余，这是得胜到底，这是真正得胜。

### 钉死邪情私欲()

诸位想想看，这时基甸的三百人对上米甸的残兵一万五千人，仍是寡众悬殊：一比五十。那么，他们是怎么打赢的呢？8.11讲了原因，因为米甸人「坦然无惧」，翻译为「以为安了、没有戒备」可能更好。换言之，基甸突袭米甸人成功了。神仍与他们同在，8.12用了三个动词形容基甸的胜利：「追赶...捉住...惊散」。(汉代大将霍去病在大漠日行五百里甚至八百里，突击匈奴，屡建奇功，颇有基甸之风。)

基甸亲手杀了米甸人的另两位领袖，结束了米甸人七年之久对以色列人的蹂躏。8.21形容世人中的英雄是「人如何，力量也是如此」；然而属神的人却是「我的力量那时如何，现在还是如何」(书14.10)，这是约书亚85岁时的豪语。8.21提到基甸杀了两位米甸领袖时，就夺了他们的月牙圈(参赛3.18)，这可能是米甸人拜月亮用的宗教饰物。这个夺取象征着以色列人的神击败了米甸人的偶像之胜利。



软弱变为刚强(士师记7.24-8.21)

截至8.21为止，基甸的上半生划下了分号。他的胜利在于他的置仇敌于死地。那么，我们的仇敌何在呢？岂不是我们里面败坏的肉体情欲吗？加拉太书5.24-25说，「<sup>5.24</sup>凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。<sup>5.24</sup>我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。」基甸治死仇敌的决心，为他赢得新约的美誉：「争战显出勇敢，打退外邦的全军。」(来11.34)

## 圣战忌邪之心

好，最后，我们要看一看基甸怎样处置疏割与毗努伊勒人，他们是河东的以色列人(8.13-17)。有人说这是基甸的败笔，说他对同胞没有宽恕的爱心。<sup>1</sup>他对疏割与毗努伊勒，与他对以法莲，成为鲜明的对比。

韩战时，有一位美军士兵被俘之后，就向北韩共军投降。其实他也是被洗脑了。半个世纪过了，他都七十多岁了，想落叶归根。他在北韩时，娶了二战后流落在北韩的日本人为妻。日本政府帮他向美国讲了多少好话，美国才让他回国。虽然如此，他还是要接受美国的军法审判，坐一坐象征性的牢狱，国家才赦免他。当然他不算是美国军人了，什么退休俸都没有。这位老兵回到老家时，乡亲虽然赦免了他，没有人以他为荣。这是廿一世纪号称最民主的美国，对待五十年前的叛投中共者之情形，有人责备美国这么做的吗？没有，因为国家有国家的尊严。同样的，基甸代表神处置那些在圣战中、讥笑正在争战中之耶和华的疏割人等，又有什么不对吗？即使用廿一世纪的伦理来评论基甸，还是讲得通的。

---

<sup>1</sup> 譬如吴献章教授(台湾中华福音神学院)就认为基甸在8.13-17的举止，是不会做人、怀恨在心、不原谅人等。见吴献章，「二垒安打的残局」。国度(2000年10月): 47, 49。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

那么，为什么基甸对疏割与毗努伊勒的自家以色列人，这么绝情、这么凶狠呢？因为这是圣战。那些羞辱基甸的人不是羞辱基甸，而是羞辱神。在圣战中，神的原则是「不与我相合的，就是敌我的；不同我收聚的，就是分散的。」（太12.30//路11.23）神的儿女，你到底站在那一边呢？非黑即白，没有灰色地带，没有两可，没有骑墙。末底改对圣战中的以斯帖怎么说呢？「此时你若闭口不言，犹大人必从别处得解脱、蒙拯救；你和你父家必致灭亡。」（斯4.14a）没有两可。

使徒行传5.1-11的撒非喇与亚拿尼亚被圣灵治死的事，你读了会害怕吗？我会。加拉太书6.7说，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是甚么，收的也是甚么。」圣战更是如此。基甸的处理一点都没有错，他有一颗向神忌邪之心。忌邪之心不要老用在对付别人，更是用在对付自己：我们要问自己，当神为着祂的荣耀已经出来争战时，我到底是站在那一边呢？

## 愿不愿在乎你

7.19-23这一段是基甸一生的分水岭，之前，我们看见他是一个虽然爱神，却是生性软弱的人。之后，我们看见神改变他，他成为一个靠主刚强的人了。「江山易改，本性难移」，这是中国人的成语。可是在基督里，本性虽然难移，因主、为主也要改变，软弱变为刚强。基甸是一个好例子，截至8.21节为止，他的前半生可以说是可圈可点，为神国留下了美丽的一页。愿不愿在我们，能不能则在神。「若有人爱神，这人乃是神所知道的。」（林前8.3）「和華的眼目遍察全地，要显大能帮助向他心存诚实的人。」（代下16.9a）

你的里面也有一块玉，你知道吗？神在寻找你，要雕塑你，除去你的软弱，好赐给你「刚强、仁爱、谨守的心」。你肯将自己奉献在主的手里吗？

## 祷告

### 你真肯吗(Are Ye Able?)

- <sup>1</sup> 你真肯吗 恩主问道 与我同钉十字架  
人生如梦 何不回答 愿此生在主手下  
\*主啊我真肯 因我已属你  
从新创造我像你性格  
你引导光芒 透进我里外  
与神更相像 满有忠诚慈爱
- <sup>2</sup> 你真肯吗 请你记牢 同钉十架一强盗  
向主举目 求他赦免 立时应许进乐园
- <sup>3</sup> 你真肯吗 天影遮蔽 好像立在乱草地  
只要相信 终必胜利 身心灵交主手里
- <sup>4</sup> 你真肯吗 安祥恩主 微声带进永生里  
勇敢回答 快快跟随 好像当年加利利

*Are Ye Able?* Earl B. Marlatt, 1926

BEACON HILL 8.7.8.7.ref. Harry S. Mason, 1924

### 谁是在主这边 ? (*Who Is On the Lord's Side?*)

- <sup>1</sup> 谁是在主这边 谁要跟随主  
谁要为主活着 走祂的道路  
谁要撇开世界 去为主争战  
谁是在主这边 跟随主向前  
\*借着你的救赎 并藉你恩典  
可爱荣耀救主 我在你这边
- <sup>2</sup> 参加主的军队 欢乐去争战

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

不是为着荣耀 不是为冠冕  
乃是因着主爱 激励我向前  
我既蒙祂恩待 该在祂这边  
<sup>3</sup> 你已将我救赎 作你的子民  
乃是用你宝血 不是用金银  
凡来跟从你者 得福都无限  
你使我们甘愿 且自由向前  
<sup>4</sup> 战争虽会凶猛 仇敌也强悍  
但是主的军队 无人能击散  
在祂大纛之下 必定能得胜  
因祂真实不变 奏凯已确定  
<sup>5</sup> 蒙主选为兵丁 在今世争战  
我当完全忠心 随元帅向前  
如此服事我王 切勿变冷淡  
守住高贵身位 忠贞又勇敢

*Who Is On the Lord's Side?* Frances R. Havergal, 1877  
ARMAGEDDON 6.5.6.5.6.5.D German Melody

## XII. 人生下半场怎么跑？(8.22-32)

~基甸记事4/4~

经文：士师记8.22-32

诗歌：我心所追求乃是神自己(*My Goal Is God Himself.*)

### 守成不易

上回我们在士师记7.24-8.21的米甸之战信息里，看到了基甸一生最英姿风发的一页，靠着神的恩典，原来天性软弱的他，怎样变为刚强的大丈夫，为神国效力。8.22-32可以说他的人生下半场。唐太宗在天下安定之后，有天在朝庭上问大臣们一个不容易回答的问题：「创业惟艰乎、守成不易乎？」中国历史学家们有一句话，或许可以回答这一个难题：「上马得天下易，下马治天下难。」现在基甸在他的人生上半场的高潮之后，进入了人生下半场。他要怎样治理他在马上得到的基业，这是他人生更大的考验。

### 言无诚信(8.23, 31)

8.22-23读起来好像基甸十分的谦虚。在以色列人的历史上，这段可是头一次他们央求英雄作君王；后来，在撒母耳的年间，也有类似的请求(撒上八章)。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

基甸真是不作王吗？<sup>1</sup> 我们从他向以色列人要求一笔很大的财富(8.24)，从他在家乡俄弗拉制作以弗得，以至于当地成了一个新的敬拜中心(8.27)，并从他类似外邦君王似的娶了许多的妻妾(8.30-31)等三件事来看，事实上，他等于做了以色列人的王管理他们，正如9.2所说的，王权是世袭的。而且在8.31说，米甸给他的庶子取名叫亚比米勒，其意为「我的父亲是王」。这个名字更证明了基甸不但管理以色列人，而且做了他们的王。他的心态如此，他的生活型态也是如此。

身为以色列的统治者，基甸似乎犯了第一个错误，对老百姓说话缺少诚信，讲一套、做一套。从八章24节到32节的话，在在都说明了第23节的话是口是心非。基甸是里子(金钱、性、权力)与表子(谦虚的美名)两者都要。

### 热中权力(8.24-32)

做王没错，问题在于怎么做王。在以色列人之中的王权本质是服事性的，正如耶稣所说的，「<sup>22.25</sup>外邦人有君王为主治理他们，那掌权管他们的称为恩主。<sup>22.26</sup>但你们不可这样；你们里头为大的，倒要像年幼的；为首领的，倒要像服事人的。」(路22.25-26) 真正做王的是耶和华，这一点道理，基甸很懂的，所以他明明地告诉以色列人，「惟有耶和华管理你们」(8.23b)。

怎样做王治理百姓呢？以色列的历史没有前例，但是圣经已经有了启示，申命记17.14-20有十分清楚的教导，其中包括三不

---

<sup>1</sup> Arthur E. **Cundall**提及了一篇文章 - G. Henton Davies, 'Judges viii. 22-33,' VT (1963) XIII.2: 151-157 - 所倡言的，「[[基甸]的拒绝其实是想赢取未来臣民拥戴欲受还推的虔诚。」Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 121. Dale Ralph **Davis**也倾向于接受这种说法。Davis, *Such A Great Salvation*. 112-113. 这一点的厘清是这篇释经信息的基础。

一要：

17.16不可为自己添加马匹，...17.17不可为自己多立妃嫔，恐怕他的心偏邪，也不可为自己多积金银。...17.19要...谨守遵行这律法书上的一切言语和这些律例...

从士师记8.24-32的记录里，我们发现他的人生下半场走得并不像他的上半生那样精采，神早先在申命记三项的谆谆告诫，他几乎全犯了：滥权、纵欲、贪财。基甸从一个贫民，因着神的提拔，成为拯救以色列人的士师，他更应该恐惧战兢地事奉神和祂的百姓。但是他变了，一尝到权力的滋味，就变成了热中权力的人。娶这么多的妻妾，为的是生儿子建立他的家天下；在他的本乡设立以弗得，是有意在示罗、即当时的约柜所在地之外，另外形成一个宗教中心，未尝不是政治的考量？钱跟权是很不容易分开的，身为以色列人中的最高统治者，就算他不要钱，他的众妻妾要不要？他的儿女要不要？这些都成了基甸和他自己的家族的网罗。这是基甸的无诚信自然所生的后果。

### 吃相难看(8.24-26a)

8.24-26a是他主动向以色列人要求的，一共收聚了1,700舍客勒的金子，大约50磅，这些金子都是他们打胜米甸大军的战利品，按理说，这些战利品应该与战士和百姓同分的(民31.26-27，书22.8，撒上30.24)。现在通通都收在基甸的口袋里了，不但如此，8.26b告诉我们，米甸王所佩带的饰物和华服，也都交到基甸这里了。

我们请注意，基甸原来富有吗？不，他自己在6.16告诉我们他的家庭情况：「我家在玛拿西支派中是至贫穷的，我在我父家是至微小的。」可是他的下半生却娶了许多妻子，妾还不算。这些家庭的开支那里来的？这次他所要求的50磅金子不过是开始而已。为政者的清廉太重要了。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

撒母耳服事以色列人一生四十年，当他告别士师职务时，他拍拍良心问以色列人：「我夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手里受过贿赂因而眼瞎呢？」(撒上12.3) 可谓两袖清风。基甸在这一点上大有瑕疵。这是他所犯的第二个错误。

### 放纵情欲(8.30)

第三，他的婚姻实在不讨神的喜悦，绝对是跟外邦人相似的，不像神的儿女。申命记17.17的告诫多婚，着眼点在防止他会沉迷女色而心偏于邪，所罗门王后来的跌倒正是在此。难道基甸所有的妻子的信仰都很好，敬虔爱耶和華？未必。他生了七十个儿子，外加妾也为他生了庶子，最有名的就是亚比米勒。亚比米勒的母亲是示剑人，当地是拜巴力比利土(立约的巴力)的中心，从8.33和9.4, 46看来，亚比米勒和支持他的娘家的示剑帮，当然是拜巴力的政坛势力。基甸40年的经营，就因着他在情欲上的放纵，不但付诸东流，还带来自家内的灭族之祸。诚哉神在申命记十七章的警告。

基甸生了这么多的儿子，可能心里想，总有一个好的适合接续他做王，可以家天下。可是人算不如天算。古今中外人世间最惨的剧本之一就是皇家的夺嫡之争。皇位只有一个，皇子却有許多，究竟是那一个皇子来继承王位呢？这就有得争了，原本的手足之情没有了，取而代之的是血腥的骨肉残杀。这一幕戏在基甸死后、尸骨未寒之时，就上演了。这是第九章的悲剧，没想到庶子亚比米勒用诡计残杀了七十个嫡兄弟，只有最小的么弟约坦逃过一劫。这么惨绝人寰的悲剧在中国历史上都还没有见过，基甸若是地下有知，怎能瞑目呢？

士师记第八章对于基甸之为士师的治理以色列人着墨不多，但是从他的庶子亚比米勒这么样地热中权势，不惜以任何卑劣的



手段攫取王权一事来看，至少有一件事是对的：基甸没有给众子留下一个合圣经的、良好的为王的示范；而且还可能留下的是负面的示范。

加拉太书6.7说，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是甚么，收的也是甚么。」基甸死了，但是他一生的故事没有完，续集在第九章他的儿子的身上。亚比米勒的夺权丑闻，基甸要负部份为父者的责任。

### 惨重代价(8.27)

基甸的下半生最糟的败笔是在8.27。他为什么要做以弗得呢？什么是以弗得呢？记载在出埃及记第28章，它是一件没有袖子的背心套在(大)祭司的袍子之上的，用金线和蓝色、紫色、朱红色线，并捻的细麻织成的。它的前面有胸牌，上有12颗宝石；肩上有肩带，上有两颗宝石。这些宝石代表以色列的众支派。不过以弗得的特点还不在于此，而是在于胸牌内的乌陵与土明。当祭司穿着以弗得为神的百姓祷告时，神会借着乌陵与土明指明所求问的事该怎么做(出28.30，利8.8，申33.8，拉2.63，尼7.65)。所以胸牌又称为「决断的胸牌」。以弗得是人在彷徨时，赖以向神寻求方向指津的物件，譬如大卫求问基伊拉城之事(撒上23.9)，和大卫求问亚玛力人之事(撒上30.7)。

可见以弗得是一个用来寻求神旨意的象征物。大卫手持以弗得就能明白神的警告，主要是因为圣灵在他心中的工作、给他的指引。那么基甸做了一个金以弗得的用意是什么呢？他把以弗得偶像化了，犯了第二诫：用一个看得见的东西取代那看不见之真神。神的百姓有时会喜欢简单的东西，来拜一拜以弗得，基甸可能对他们说，你们就会明白神对你的指引。于是百姓趋之若鹜，他们不再需要好好读神的话，不再需要在律法上下深功夫了，也不再需要在心中寻求圣灵在这件事上，怎样借着神的话指引他

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

们。太简单了，只要拜一拜，指引就来了。可是诗篇16.4a说得好、说得对，「以别神代替耶和华的，他们的愁苦必加增。」

基甸犯了第二诫：没有用启示的方式来敬拜神。制造以弗得看起来颇虔诚的，其实是陷神的百姓于罪恶。这在当时还有别人也犯同样的错误的，如士师记17-18章的米迦。亚伦的错误在于制作了金牛犊，那是用埃及人的方式敬拜神。这比拜真偶像更糟，拜偶像是一看就知道人在拜偶像了，可是以色列人在拜金牛犊时，他们一致都以为在拜耶和华，陷入属灵的邪淫而不自知。敬拜比信仰更需要神的启示，这是我们在主与撒玛利亚妇人论道的事上，看明白的(约4.20-26)。基甸犯了第二诫，陷百姓于错误的敬拜，这是何等可怕的错误。

基甸和无知的亚伦一样，当百姓来寻求神旨而拜以弗得时，他会对他们说，这就是神的旨意了。当然，基甸同时还犯了一个错误，就是僭越了祭司的职份。8.23的末了诉说了这个错误的严重性，我不得不设想他的众子一定涉入以弗得的偶像崇拜，因为9.5的惨案太惨了，是忌邪之耶和华的报应吗？

## 反面教材

神是一位有恩惠的神，新约希伯来书十一章的春秋之笔论及基甸时，以上一些负面的事都已经烟消云散了。神似乎忘记基甸的失败，只记得他的好(来11.34)。虽然如此，我们还是要问从基甸人生下半场的失败上，学习到什么功课呢？

做人要有诚信

尤其当你成功了，成为社会上的公众人物之时，言行都要有诚信。8.23的回答听起来谦虚，8.27的造以弗得看起来虔诚，其实都是别有用心。对人的谦虚与对神的虔诚，都是神儿女不可或缺的美德，我们应有真正的、从心里发出的谦虚与虔诚。做人要

有诚信。

服务显主王权

我们不要忘了人被神创造的目的，正是为着「管理」，不是替神作王，而是让神作王，为神作王，与神同王。每一个基督徒都要问自己，尤其是在我们人生的下半场之时，神的王权有没有借着施展出去呢？这也是主祷文所关切的。

好好经营婚姻

KPMG是世界上最大的跨国会计公司之一，总裁欧凯力(Eugene O'Kelly)在2005年五月某一天，事业如日中天之时，突然做了一个决定，辞去工作。你猜他之后花绝大多数的时间做什么？和他的妻子相处：陪她吃馆子、打高尔夫球、游山玩水。他为什么会做世人看来这么奇怪的决定呢？因为他的脑部发现了三个肿瘤，是癌症末期病人，只有三个月好活。他很洒脱，他说，他是知道自己何日将要死亡的人。<sup>2</sup>如果你知道你只有三个月好活，你会做什么事？他抓住尽存的三个月经营他的婚姻！

基甸成功得很早，所以他的人生下半场的时间很长，有四十年之久，正因为太久了，他反而没有做该做的事，而做了一些不该做的事。亚伯拉罕有几个妻子？一妻一妾，他的日子过得怎么样？你去读创世记16-17, 21等三章，我告诉你，苦不堪言，而且有十三年之久是活在黑洞里！雅各有几个妻妾？两妻两妾。活得如何？他晚年130岁之时，亲口对法老说他的一生「又少又苦」(创47.9)。假如他们都只有一个爱妻的话，他们的一生一定会变得很不一样。基甸有嫡子七十个，他有多少妻子我们可以揣测！他的婚姻生活的品质之差，可想而知。我们要好好地爱自己的先

---

<sup>2</sup> Andrew Postman & Gene O'Kelly, *Chasing Daylight: How My Forthcoming Death Transformed My Life*. (McGraw-Hill, 2005).

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

生、妻子。毕竟孩子空巢以后，后半生以至于风烛残年守在你身边的人不是你的孩子，而是你的配偶啊。少年夫妻老来伴，可是这个好伴侣是你很早就要开始善待他的。

### 给儿女留榜样

如果基甸能够复活，人生再活一遍的话，他一定会改变他的生活心态与样式。金钱与权力不会是他觉得是留给儿女的好礼物。他以前是拼命捞钱，给儿女妻子多留一点嘛。结果呢？反而成为他们的网罗，置他们于死地。

昨天我去参加马礼逊(Robert Morrison)来华宣教两百周年纪念会，魏外扬教授告诉我们在华宣教的几个宣教士家族实在了得，当然其中最出名的是戴德生(Hudson Taylor)的家族了，从他来华到目前为止，已是第六代了。他们不仅是传道人，而且是宣教士；不仅是宣教士，而且是来华的宣教士。戴绍曾教士的儿子从小就比较叛逆，自问为什么我一定要做对华人的宣教士呢？一直到有一天，有人排了一部庚子事变的舞台剧，请他扮演其中的教士时，他震憾于宣教士殉道的伟大。他才自愿地投入宣教士的行列。当然还有一个原因，父祖辈们给他留下美好的见证，叫儿孙羡慕事奉神。

### 取财必须有道

中秋节才过，我特别怀念家父生前的风范。小时我们住在台湾中坜，家父是地方的警察首长。每到了中秋和过年，都有不少人来送礼。咱们中国人收礼是从不当面开礼物的。可是家父一定当面开。为什么呢？有时月饼盒里有玄机，有红包啊！家父都会很客气地对送礼者说，月饼我收了，可是礼金心领退回。当时我才约六、七岁，这是我们家常见的景象，这种榜样给儿女留下多深的印象啊。

从1950到80年代在台湾做公务员，就是这样，两袖清风的人太多了。财不当取就不取。薪水微薄仍旧一样过日子，反而让我们那一代在资源较为窘迫中成长的儿女，在性格上会得着更好的培育。

用财要有智慧

一家公司的老板立志50岁前奋力赚钱，50岁后奋力用钱。结果呢？开始用钱时就突然过世了，没有留下遗嘱，太忙了。当他过世时，据说台湾政府可以抽到上百亿的遗产税。有时日自用辛苦赚来的钱，也需要神的恩典啊。

比尔·盖兹(Bill Gates)急流勇退，好管理他的上半生赚来、富可敌国的财富，他算是一个有智慧的富翁。

好好地敬拜神

人生到了最后，会发现什么都要过去，但有一样是过不去，而且在永远里是一直要做的，那就是敬拜。将来我们到天上做得最多的事是什么？敬拜神。那么我们今日还在地上时，就要好好学习敬拜神。雅各的前半生成绩并不亮丽，可是他的后半生表现杰出。前半生他是雅各，又骗又抢，人如其名；后半生被神改名叫以色列，「与神摔跤」之意。神来与他摔跤，也是人如其名。他的晚年最精彩了，希伯来书11.21给他万古留芳：「雅各...扶着杖头敬拜神。」

人生下半场不好跑，我们要好好靠神的智慧与恩典，跑得漂亮。圣经上这样的人物有许多，因为主的恩典够我们用。我们就好好地跑吧。

10/15/2006, MCCC

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 祷告

我心所追求乃是神自己(*My Goal Is God Himself.*)

<sup>1</sup> 我心所追求乃是神自己  
不是乐与安也不是福气  
我能出代价达到这圣地  
不是我自己乃是祂恩力  
<sup>2</sup> 因信而向前要得神自己  
凭爱而跟随永远不他依  
因祂扶持我我追随不已  
直到神答应我最深祷祈  
<sup>3</sup> 虽然这道路有时很艰难  
虽然这代价常是很重大  
但祂最知道我需负何担  
因到神的路必须是直达  
<sup>4</sup> 一事我所知祂是我所要  
一事我所作祂是我所望  
在此日复日神是我荣耀  
在彼荣耀里祂是我奖赏

*My Goal Is God Himself.* Frances Brook, 1895  
MY GOAL 10.10.10.10. Henry J. E. Holmes (1852~?)

这首诗歌在英国开西特会里，是很被主使用的圣诗之一，早已选入其诗本内。藉由宣教士，这首诗被介绍入中国教会；聚会所的小群诗歌早已选入。我在大学归主后，在台大团契里也经常在读这首诗歌，因它选在校园诗歌第二集内。希望今日的圣徒重新发现它的优美。

神仍坐在宝座上(士师记8.33-9.57)

### XIII. 神仍坐在宝座上(8.33-9.57)

经文：士师记8.33-9.57

诗歌：神仍在宝座上(*God Is Still On the Throne*)

#### 主仍坐着为王(9.20, 23, 56-57)

基甸执政的四十年给神的百姓带来了太平，可是在太平之中有新的危机在酝酿着。8.27是主要的原因：

基甸以此制造了一个以弗得，设立在本城俄弗拉。后来以色列人拜那以弗得行了邪淫，这就作了基甸和他全家的网罗。

基甸并没有给神的家带来真正的敬拜。不错，他名为耶路巴力，什么意思？「让巴力与他争论吧！」(6.32, 9.2, 24, 28) 他曾经重创神所痛恨的巴力敬拜，可是他却掉到了另一个网罗里，用看得见的一样圣物来取代那一位看不见的真神。这是一件神所憎恶的事，基甸死了，但是这件事仍旧逃不开神的审判。

这一段经文很长，过程也十分曲折，就如你每天所看的新闻一样。可是在翻云覆雨的政治之上，我们必须看见耶和华仍然坐着为王。世人看到曲折，但是神的话却叫我们看见掌主权的神。

#### 由史可知兴替(8.34-35)

危机再起(8.33-35)

亚比米勒与示剑的诡诈(9.1-6)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

亚比米勒与示剑的咒诅(9.7-21)

约坦的比喻(9.7-15)

约坦的咒诅(9.16-20)

约坦的逃亡(9.21)

亚比米勒与示剑的审判(9.22-57)

神学解释(9.23-24)

示剑人之火(9.25-29)

亚比米勒之火(9.30-49)

对付迦勒(9.30-41)

对付示剑百姓(9.42-45)

对付示剑贵胄(9.46-49)

提备斯之火(9.50-55)

神学解释(9.56-57)<sup>1</sup>

士师记的钥节是在2.6-3.6的循环。以色列之所以会离弃神，有两个原因记在8.34-35：

8.34以色列人不記念耶和华他们的神，就是拯救他们脱离四围仇敌之手的，<sup>8.35</sup>也不照着耶路巴力，就是基甸向他们所施的恩惠厚待他的家。

神的百姓忘记神，也同时忘记了神曾使用拯救他们的器皿。这两个原因也可以说是一个原因。

邱吉尔在二战后竞选失败时，他是怎样幽默地为自己开脱，而全英国人都同意他的说法？他说，「忘记她杰出的领袖是伟大民族的象征。」但是腓立比书4.8-9却教导我们要記念那些传道人的德行(参帖前5.12-13，提前4.12)。旧约多处一再地提醒神的百姓，要記念神以往藉祂的仆人在祂的百姓中所行的救恩。神的

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation*. 119-120.



神仍坐在宝座上(士师记8.33-9.57)

家和开车的人一样，要看前面、也要看照后镜。「夫以史为鉴，可以知兴替。」每年十月31日是我们更正教会应当纪念的日子，纪念马丁路德的教训、纪念加尔文的教训。明年是更正教来华200周年，我们要纪念那些伟大舍己的宣教士是如何地将圣经与救恩，传递到我们的中心。

不可忘记神、不可忘记神国历史。可是历史的教训是什么？十分吊诡，就是「人类总是忘记历史的教训，而重蹈覆辙。」这一段经文在此提醒我们不要忘记神和神国的历史。尤其是教会领袖们－牧师、长老和执事们－当重视神国的历史、教会的历史。「前事不忘，后事之师。」

### 群众为他疯狂(9.1-6)

难过的事发生了。亚比米勒在政坛上兴起了，他的背景似乎值得你同情，生为婢女之子，长于示剑。虽然父亲是伟大的基甸，但是他和他的七十位嫡子却不能住在一起，地位更是不同，我相信他看见父亲的机会也是很少。你可以在希特勒的身上，或是许多类似人物的身上看见他的影子。他十分残忍，其实这也是他能快速成功致胜的原因，然而在他的凶残背面乃是一种说不出的自卑感在驱策着他，将自己和国家推向深不见底的灾难。

在士师记9.1-6我们看见，亚比米勒知道怎样抓住群众与运用群众。当希特勒疯狂地轰炸英国，英国似乎无还手能力时，邱吉尔怎样在美国国会上赢取尚为中立之美国的奥援？他告诉美国人说，「不要忘掉我身上流着的血一半是你们美国人的！」他说的没错，因为他的母亲是美国人。亚比米勒对示剑人说，「你们又要纪念我是你们的骨肉」(9.2)；这话就像魔咒一样套住了示剑人的心。耶路巴力的儿子居然为了邪恶的目的，与拜巴力的邪教百姓联盟了。但是你放心，这种联盟总是不得善终。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

当时如有报纸的话，9.4-5的惨案绝对不会出现在报纸上：

9.4[示剑人]就从巴比利土的庙中，取了七十舍客勒银子给亚比米勒；亚比米勒用以雇了些匪徒跟随他。9.5他往俄弗拉到他父亲的家，将他弟兄耶路巴力的众子七十人，都杀在一块盘石上；只剩下耶路巴力的小儿子约坦，因为他躲藏了。

因为连大众媒体可能都噤若寒蝉，谁不知道这一位昨天才新兴的政治人物的凶狠？谁不想保住自己的脑袋？但是9.6一定会成为当天报纸和电视的头条新闻：「示剑人和米罗人都一同聚集，往示剑橡树旁的柱子那里，立亚比米勒为王。」这是何等的讽刺，示剑的橡树下曾是约书亚时代神的百姓与立约的神圣地方。

然而神仍坐在宝座上！

### 人皆睡我独醒(9.7-21)

9.7-21诉说一个勇敢的故事。当示剑城正都为着新兴的政治强人沸腾的时候，突然在城外不远的山上传来一股极其异类的声音，说什么？一首诗般的比喻。谁在呼喊？约坦！乃是今天报纸上头号新政府的通缉犯。当群众都在为亚比米勒疯狂时，约坦十分冷静地用比喻昭告世人，谁能为王呢？乃是那些不愿意为王者，那些有服事之心，那些有甘甜美德者，那讨神喜悦的人才配，他们为王才是国民之福。可是不幸的是荆棘却抢著作王，他能作王并不是凭着美德，而是凭着诡诈与威势的火。「顺我者昌，逆我者亡。」

说完了比喻，约坦因为站在真理的这一边，大胆地告诉示剑人，因为他们和亚比米勒在屠杀基甸七十子之惨案上是共犯，有两把火注定要审判他们双方(9.20)：

愿火从亚比米勒发出，  
烧灭示剑人和米罗众人，

神仍坐在宝座上(士师记8.33-9.57)

又愿火从示剑人和米罗人中出来，  
烧灭亚比米勒。

约坦的这一句话不只是神给当时以色列的预言，9.21-57正是按着这一节的轨迹走的，其实也是人类历史的写照。约坦虽然此后就隐藏了，可是他的话却像明灯照亮了人类的历史：总有两把邪恶的火在交织进行；而且邪恶的火是从人的里面烧出来的。最近在质朴的宾州爱米西郡(Amish County, PA)的惨案，怎么可能呢？如果美国会发生这种惨案，最不可能的地区就是爱米西原乡。惨案一发生，当地父老百的反应也叫新闻记者惊讶：没有恨，只有赦免，怎么有那么快速的赦免与忘记呢？可是这件事毕竟是发生在与世无争的爱米西，与此对比之下，记恨与报复在我们一般人的心中，就像火一样地焚烧着。

不要忘了有两把火。当我们老是在宾拉丹身上找他的那一把火之时，我们美国人也要在神面前自省我们自己身上那把邪恶的、悖逆真神的火。我们的火没有比宾拉丹的火少邪恶一点。如果我们不要亚比米勒来烧我们，很简单，我们只要熄灭自己心中那把邪恶的火就可以了。神容许恶人亚比米勒之崛起，是因为以色列人或示剑人心中有邪恶。

士师记的作者除了记述所发生的事件，同时也写下了春秋之笔以针贬历史，记载在9.23-24以及56-57：

**9.23**神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒。**9.24**这是要叫耶路巴力七十个儿子所受的残害归与他们的哥哥亚比米勒，又叫那流他们血的罪归与帮助他杀弟兄的示剑人。

**9.56**这样，神报应亚比米勒向他父亲所行的恶，就是杀了弟兄七十个人的恶。**9.57**示剑人的一切恶，神也都报应在他们头上；耶路巴力的儿子约坦的咒诅归到他们身上了。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

神学解释将那两把火包裹起来了。我们读一读这两段经文，就明白神仍在宝座上坐着为王，执行祂圣洁公义的道德律。9.23的话和约伯记头两章相似，启示我们地上所发生的事情，神不但都知道，而且都在祂的预定之下(参王上22.19-23)。神从不用恶来试探人，祂也不被恶所试探(雅1.13)。士师记9.23的意思是神仍掌权，一切事都在神的预定之下，但是人与天使都要为自己的行为负上道德责任。神要建立敬拜祂的真宗教信仰与见证祂的美好德行，叫祂得到荣耀。

### 神曲折的工作(9.25-55)

9.25-55有三个曲折，告诉我们这两把火是如何互相焚烧互残的。这种痛苦的岁月还好，只有三年。起先是示剑人受不了了，起来谋反(9.25-29)，他们的领袖是迦勒。你们知道为什么他们决定谋反的那一天的胆子那么大呢？那是因为秋收嘉年华喝酒而壮胆的结果！你们听一听迦勒的政治语言，为了要撂倒亚比米勒，他刻意地把这一位「示剑之子」说成了「耶路巴力的儿子」(9.28)，好制造对立与仇恨，一试就灵，示剑的群众就站到他后边，跟他抛头颅洒热血了。可是这群革命党人两度被自己的示剑人出卖了，就是示剑的地方官西布勒。

亚比米勒不是省油的灯，他的邪恶之火烧向示剑人，首先打败迦勒(9.30-41)。示剑人以为既然一小撮的革命党人瓦解了，他们就可以出城耕田了，但是他们错了，凶残血腥的亚比米勒大开杀戒，展开了屠城之战，血洗示剑城(9.42-45)。可是还有在城附近示剑塔里的贵胄们，就躲入庙内的保障内。亚比米勒用火攻，将其内的一千人活活地烧死或呛死(9.46-49)。他对付自己生于斯、长于斯的乡亲们，居然是赶尽杀绝，毫无人性，9.23的诠释－「神使恶魔降在亚比米勒和示剑人中间，示剑人就以诡诈待亚比米勒。」－是对的，这个人将他自己的灵魂出卖给撒但了。

神仍坐在宝座上(士师记8.33-9.57)

提备斯在示剑的北北方十哩，亚比米勒大概是疯狂了，去打那城。我相信他对那城和对示剑是如出一辙，屠城血洗。城里的人逃入坚固的保障里，亚比米勒再用火攻。但是他的气数已尽，没想到楼里有一位妇女逃难时，将她磨麦子的上磨石带着走。这是她的武器！她从楼上将磨石向下一抛，将恶煞打死了，结束了整个时代的咒诅。

### 神在火中同行(9.56-57)

9.56-57是神学的解释，是神的启示。历史终必为神作见证，神必要报应人里面的邪恶。神不用自己出手，乃是让恶人的火互相焚烧，至终叫属神的公义与圣洁出现在人间。

最后我要提到一段圣经理史。主前606年新巴比伦帝国迅速崛起，大帝尼布甲尼撒王梦见了他就是梦中的那一个巨大的金像，于是他就铸造了一个九十英尺之高的金像，叫帝国官员来跪拜。谁敢不拜呢？先知但以理的三位朋友就是拒绝向偶像下拜，只好被投入火窑。奇怪的是他们在烈火中游行！大君王自己还发现在火中有第四位与他们同行，祂的相貌好像神子。王就就近窑门呼叫那三位为至高神的仆人从火中出来，当他们出来时，在场的人都惊讶他们三人「火无力伤他们的身体，头发也没有烧焦，衣裳也没有变色，并没有火燎的气味。」(但3.27)

在邪恶之火焚烧之时，神不是高高在上，而是与向祂忠贞的百姓在火中同行，保守他们。约坦勇敢地为神作见证，火中与神同行，乃是神将他隐起来了，这是神迹，否则他绝对逃不过亚比米勒的魔掌。约坦所说的恶人之火的焚烧不只是神奥秘的作为，好报应恶人，更是为着完成神自己的善工。箴言16.4说得好，「耶和华所造的，各适其用；就是恶人也为祸患的日子所造。」赛45.7也说，「我造光、又造暗；我施平安、又降灾祸；造作这一切的是我耶和华。」

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

1949年以后，神在中国兴起一个新的政权，两岸三地在属灵上却都得到丰收。多少人在逃难中悔改归向神了。我听台湾教会的前辈形容在1960年代，他们在台北市新公园里传福音的果效。一位弟兄才信主就被请去传福音，另一位弟兄替他翻译台语。其实翻译者也不太懂讲员的上海国语，索性就讲自己的福音。所以那天的布道会是两位讲员各讲各话。讲完了一呼召，台湾人和外省人都信主了。当时人心惶惶不安，众人一听福音就悔改了。上周二过世的董伯伯就是那时信主的。董妈妈信主后，每主日一定拉拔六个小孩走路去崇拜。神在中国的工作就更奇妙了，「天下大乱，情势大好」，神在火中与祂的百姓同行，创造了宣教史上的最大的奇迹，而且这个奇迹还在继续进行。

10/15/2006, MCCC

## 祷告

神仍在宝座上(*God Is Still On the Throne.*)

神仍在宝座上 记念着属祂的儿女  
故虽试探包围我 重担压迫我 但是祂永不离弃我

神仍在宝座上 记念着属祂的儿女  
祂应许永存 祂永不忘记你 神仍在宝座上

*God Is Still On the Throne.* Kittie L. Suffield, 1929

Kittie L. Suffield, 1929

这是原诗的副歌。原诗有四节，第一句是“Have you started for glory and heaven?”

## XIV. 天国小人物(10.1-5)

~陀拉/睚珥记事~

宗教改革纪念日主日崇拜(10/29/2006)

经文：士师记10.1-5

诗歌：古老的十字架(*The Old Rugged Cross*)

### 小士师的意义(10.1-5)

士师记有一些不太惹人注意的所谓的小士师，譬如此处的陀拉与睚珥。<sup>1</sup> 学者挪士(Martin Noth)以为大士师与小士师之分别，在于前者是颇有魅力的军事领袖，而后者不过只是律法的宣传者而已。<sup>2</sup> 这样的说法吸引我们不要对所谓的「小」士师掉以轻心。士师之所以为士师并不在于他们的军事作为，而在于他们在神百姓中间宣传神的律法，并应用在他们的日常生活之中。最典型的例子就是女士师底波拉，「以色列人都上她那里去听判断。」(4.5) 这句话的意思是说，底波拉用神的话在百姓的疑难杂症中作判断。神的话说出来了，百姓就口服心服。一个人被主兴起作士师，其本质是他能够用神的话在百姓们中作判断，而不是

---

<sup>1</sup> 此外还有珊迦，3.31；以比赞、以伦、押顿，12.8-15等。

<sup>2</sup> *ISBE* rev. ed. 2:1156-1157, 引自Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 129.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

他是否带领他们打败欺压他们的仇敌。最末了的士师撒母耳一生的事奉，就十分明显的，是以神的话为百姓作判断为主，率领他们打仗为辅。

明白了这个道理，我们就不会忽视这些没有军事行动记录之士师。他们似乎是天国小人物，可是他们毕竟是为神国打拼的勇士们。

在这五节里记载了两位小士师。记录很简单，他叫什么名字，出生在那里，住在那里，被神兴起作士师多少年，死后葬在那里。可是他们给以色列人先后带来23年和22年的救恩岁月，总共45年，不算短。救恩来自神的话，「你的言语一解开，就发出亮光，使愚人通达。」(诗119.129)

这些所谓的小士师都是忠心地用神的话语，服事了他们的那一个世代。每一个世代有它的难处，面对那些特定难处的挑战，士师们运用神的话来解决。难处解决了，神的百姓就得到了救恩。救恩和释放是同一个字。救恩其实就是属灵的、内在的释放，比政治的、外在的释放更为宝贵。

## 宗教改革精神

再几天就是十月31日，宗教改革纪念日。1517年万圣节的这一天，在当时德意志的撒克逊(Saxony)选侯领土境内发生了一件小事。如果当时有报纸的话，这件小事顶多不过就是登在地方版的一小道消息而已。当天的头条消息必定是有关道明会的修士帖次勒(Johann Tetzel)在当地东北20公里处的边界外，正在热卖教皇利欧十世(Leo X, 1513~1521为教皇)所钦定的赎罪券一事。

### 修士卖赎罪券

选侯智者腓勒德力(Frederick the Wise)不欢迎帖次勒进入他的封地卖赎罪券，道理很简单，他不愿意看见他的领土之内的财产



，翻过阿尔卑斯山流到教皇的口袋里。他的隔壁之领土是属于买音慈大主教亚勒伯特(Albert of Mainz)的。那么，为什么教皇允许帖次勒到大主教的封地卖赎罪券呢？那是因为亚勒伯特花了很多的钱，向教皇买来这一个大主教的位子的。钱是银行借贷给大主教的，他要怎样赚回他所投资的钱呢？卖赎罪券不失为一项好办法，教皇当然许可的。(所得的一半是归卖方的！)

卖赎罪券的修士们有马兵、鼓手和号手作前导，浩浩荡荡地一站一站地卖。帖次勒极尽推销之能，把赎罪券说得多么神奇：「当钱币投入银柜一响起之时，一个灵魂就从炼狱向天升起。」虽然选侯明令禁止修士进入他的封地卖这个欺骗人的纸券，敬虔但缺少知识的老百姓却越过境界，到邻邦去买赎罪券。谁不关心他们所爱已死之亲友的灵魂呢？<sup>3</sup>

这是中世纪末期1517年，人们有很强烈的宗教意识，深怕自己得不到永生，而沉沦在炼狱里。天主教教庭和其下的教会系统十分腐败，在宗教改革的前夕，欧洲有三分之一的土地隶属教会，是诸侯们抽不到税，也管不到的。如何反教庭贪腐、反不义教权，并导引百姓得着正确的救恩，是当时最迫切的问题。有没有一位「士师」被神兴起，用神的话来给百姓指点迷津，使他们得到神的救恩呢？

### 读经遇见救恩

神兴起了路德，可是开始时，路德自己并不知道。1517年十月31日那一天所发生的只是一件小事。1512年十月路德在当地的威腾堡大学得到了神学博士，这意味着从此他可以在大学里讲授圣经了。1513年秋他讲诗篇，1515年春讲罗马书，1516年秋讲加拉太书，1517年秋讲希伯来书。圣灵借着神的话逐渐开启了他的

---

<sup>3</sup> James M. Kittelson, *Luther: the Reformer*. (Augsburg, 1986.) 101-114.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

心思意念，使他看见了整本圣经的中心是基督，和祂的救恩。这年的十月31日，他在大学城堡(Castle)教堂的大门钉上了他的论点，是用拉丁文写的赎罪券效能辩(*Disputation on the Power and Efficacy*)。由于内容共九十五条，所以俗称为九十五条(*Ninety-five Theses*)。他的目的是以此和学者们辩论，也各送了一份辩文给布兰登堡主教耶柔米(Jerome of Brandenburg)和大主教亚勒伯特，希望他们也能禁止卖赎罪券敛财的歪风。

### 九十五条大要

九十五条可以说是近代宗教改革的爆发现点。可是我们若看该条文时，会发现路德所得的圣经之光只是微弱的晨曦而已。他当时并不反对教皇，不反对赎罪券，不反对天主教的七大圣礼里的忏悔礼(penance)。那么，他到底相信什么呢？他深信圣经的启示：神赦免人罪恶的救恩是神赐给人类的恩典，而人类如何获得这项恩典呢？乃要悔改，一生都在悔改之中。这是九十五条开宗明义的话：

当我主耶稣基督说「你们要悔改」时，太4.17，祂是说信徒们一生应当悔改。(第一条)

他说悔改不是忏悔礼，这是何等的突破。救恩不是我们用行为换取来的，而是人向神悔改后，神所赐下白白的恩典。真悔改无需赎罪券！(第36条)「教会的真正宝藏应是充满神荣耀和恩典的至圣福音。」(第62条)当时帖次勒为了卖赎罪券还敲钟游行，那么，「宣扬福音这件最大的事就应百倍敲钟、游行如仪了。」(第55条)

他虽然没有全盘否定炼狱之说，可是他对炼狱也予以调侃：「...炼狱中处罚的，显然是在主教们熟睡时由魔鬼撒下的稗子，太13.25。」(第11条)

对于赎罪券，他是极尽讽刺之能拆毁：「...教士们鼓吹教皇的赎罪券能使人免除一切惩罚，并且得救，乃是犯了错误。」(第21条)他以为人死了，就不再受教会法的约束。(第13条)所以，说什么当钱币一呵当落入钱柜，炼狱中的灵魂即会应声飞入天堂，是在传人的捏造。(第27条)他清醒地撕裂国王的新衣，说：显然，当钱币在钱柜中叮当作响，只能使贪婪增加。至于教会代祷的功效，仅操之于神。(第28条)赎罪券几乎是一无用处，不如拿钱去济贫借人。(第43条)甚至他说，花钱买赎罪券而不援助困苦弟兄，他所得的...是神的忿怒。(第45条)

面对贪腐，他说，教皇是当今的富中之富，他为什么要花费可怜的信徒们的钱，而不掏自己的腰包，来建造圣彼得教堂呢？(第86条)

这是路德所丢下的一把星星之火，一个月里就在全德意志诸城邦成为燎原之势。我们很惊讶地发现，在他的九十五条里没有提及「信心」一词。可是他一直所强调的，是归正另一面人的责任「悔改」，这显示他有一颗炽烈追求神的救恩的心。当人看见十字架时，信心将会油然而生的。末了，他说，「那些向没有十字架苦难的基督徒说，十字架、十字架的，有福了。」(第93条)

寺塔经历转折

路德是什么时候经历并发现因信称义的教义呢？他在1513-1515年讲诗篇，仍在经院哲学的老调里。到了1515-1516年之间讲罗马书时，就有了一些新的看见。但是突破性的因信称义之经历，欧伯曼(Heiko A. Oberman)等学者认为大概是在1518-19年间，即1517年赎罪券风波以后的事了。不过，麦格拉思(Alister McGrath)认为这是1515年的事！<sup>4</sup>他晚年回忆(*Rueckblick*)及此段

---

<sup>4</sup> 究竟发生在何时，学者有不同的辩论。Alister McGrath认为这是1515年的事

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

经历，并称之为寺塔经历(*Turmerlebnis*)，如以下的自述：

我真的因着明白了保罗的罗马书，所带来的一种特殊的香气，而迷住了。但是在此之前挡在我的路上的，不是心中的冷血，而是第一章[十七节]里的单单的一个字，神的义...显明出来。因为我恨那个字「神的义」...我所受的教导而有的领会是指...有关形式的(*formal*)或主动的(*active*)公义...神以此种公义为义，并且惩罚不义的罪人。...

我不爱公义的神，真的，我恨祂，祂惩罚罪人；而且恕我几近褻渎的说，我暗中滴沽，我在和神呕气...我就以这样剧烈受苦的良心愤怒着。虽然如此，我就在这个字眼上情词迫切地，揣摩圣保罗的意思，甚想知道他到底要的是什么。

最后，因着神的怜悯，昼夜思想，我注意到了这段话的上下文...我开始明白了神的义是义人靠着神的礼物－就是因信－生活的依据。这经文的意思是：神的义在这福音上显明出来了；也就是说，义是被动的，慈悲的神以此义、因信称义我们...至此，我感受到我是完全地重生了，而且穿过了大开的门进入了天堂....

后来我读奥古斯丁的精意与字句(*The Spirit and the Let-*

---

！他精彩的论述，十分可信。见Alister McGrath, *Luther's Theology of the Cross*. (Blackwell, 1985, 1990.) pp. 98, 95ff. 但是Heiko A. Oberman以为路德回忆中的这一段说到他如何领悟罗1.17的经历，不是首次读罗马书的经历，而是改教以后再读该段的事，见*Luther: Man Between God and the Devil*. 1982. (ET: Yale, 1989.) 152-54. Lewis W. Spitz也有相同的看法，见Spitz, *The Protestant Reformation, 1517-1559*. (Harper & Row, 1985.) 65. James M. Kittelson的看法也是此时，见Kittelson, *Luther the Reformer* (Augsburg, 1986.) 134-35. 我采取McGrath的看法。

天国小人物(士师记10.1-5)

ter)...我发现他也类似地解释神的义....<sup>5</sup>

神的义是被动的、算给的、恩赐的、外加的，而非主动的、积德的、惩罚的、本质的。这是路德人生走了35年，进入修院13年后的大澈大悟：人唯独依靠神的恩典而称义！

海德堡之辩论

1518年四月底路德参加海德堡辩论回程时，他说，「除非将现存的教会法、谕令、经院神学与哲学与逻辑一并澈底消除，并建立其他的学术研究，改革教会是不可能的。」<sup>6</sup>

路德好像士师一样，用神的话为自己、为百姓找到了一条通往救恩的道路。宗教改革所高呼的唯独圣经、唯独信心、唯独恩典三大原则，在此已成型了。可是路德无意做伟人，他只不过是天国的小人物，是神使用他成为伟人。

## 你也可做士师

诗篇39篇的作者大卫曾经在苦难中问过自己三个问题：我的人生有多长？我的人生的意义是什么？我如今等什么？诗人结果要用神的话来作了一个正确的判断。

用圣经做判断

上回洗礼肖大哥受洗了。他是去年年底开始到我们的教会来的。之后，有一回我问他，「肖大哥，你信主了没有？」他的回答很干脆：「不信主？不信主，我来教会干什么？」在慕道班的人都听过他的得救故事。肖大哥是抗战时日军恶名昭彰的七三一部队在东北肆虐的幸存者，是神默默地保守了他的性命，他真是

---

<sup>5</sup> Dillenberger, *Martin Luther: Selections from his Writings*. 10-11. 这段文字在路德1545年三月五日所写的作品全集序言里。

<sup>6</sup> Kittelson, *Luther: the Reformer*. 112.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

「耶和华...从火中抽出来的一根柴。」(亚3.2, 摩4.11) 他一听到了福音, 就用神的话为自己作了一个判断：悔改归向神, 把一生所受的恩典, 都归荣耀给神。肖大哥用神的话为自己作了一个对的判断。

但我们却都要进一步地为这个时代, 用神的话语作一个对的判断。

### 地狱里造天堂

厄尼斯敦·哥顿(Ernest Golden)是一位苏格兰军官, 二战时被日军俘虏了。如果你看过桂河大桥的故事, 大概就知道了, 背景类似。他的部队参与修建了可怕的死亡铁路, 长达250哩。62,000名俘虏中因为饥饿、暴虐、疾病等煎熬, 死了12,400人, 集中营就像地狱。人被剥夺到一个地步, 不再有什么人性尊严了, 暴露出来的是人性丑陋的一面。食物资源太缺乏, 有人会偷别人的东西或食物, 有人会为了讨好日本守卫而告发同僚。

可是就在集中营士气十分低迷之时, 两位下士－米勒(Miller)和慕义耳(Muir)－却用神的话作了一个判断, 改变了整个集中营三千人；神借着他们将地狱变为天堂。1944年一月有一天, 军官哥顿多病缠身, 医官将他送往另一个地方, 其实是让他在那里等死。那两位下士走过, 正好听到, 就自告奋勇将他抬到一个小竹棚, 照顾他两个月之久。奇迹发生了, 病人康复了。不过更大的事乃是哥顿从那两位基督徒身上学会了什么是「爱」。当哥顿快要复元时, 曾大发牢骚说, 这里是人间地狱, 那里还有什么人生的意义呢？然而米勒就引用一首诗回答他的长官说,

我寻觅我的灵魂, 灵魂踪迹不见；

我寻觅我的神, 神避不见面；

我寻觅我的弟兄－三者都到了眼前。

康复了以后, 哥顿就受了两位下士的鼓励, 在营中带领查经聚会

，后来有好几百人参加。读了圣经，下一步是慈善行动：为病人按摩肌肉、从外面泰籍或华籍基督徒中弄到药品食物，分给大家食用、为人造义肢、做便鞋等等。丛林教堂成了大众生活的中心，教导人敬神爱人。1944年的圣诞节是那些俘虏这辈子永远不会忘记的。他们的祷告多是为别人的祷告。最后，在二战结束以前，他们学会了为仇敌祷告，以及爱日本人。有一天一位弟兄带领大家念主祷文，念到「赦免我们的罪，如同我们赦免别人的罪...」时，奇怪众人没有跟着念，只有领头的人在念。于是他就不再念一遍，才有许多人跟着念，而且声音哽咽。大战快结束前，日军在南亚战场不利，有天一列满载伤兵的火车抵达。没等官长下令，这些俘虏都主动冲上去替伤兵洗涤伤口。胜利来临的那一天，出乎日本人意料之外的，没有人报复，取而代之的整个丛林充满了歌声。

然而，那两位「小士师」－米勒和慕义耳－都过世了。米勒被解往日本途中生病过世的。日本军官对慕义耳恨之入骨，折磨不死他，最后把他钉在十字架上钉死的！可是他们俩人用神的话，为集中营作了一个正确的判断，因此多人得着永生。<sup>7</sup>

千万人吾往矣

最后我要提到改变美国近代历史、连我们都受其惠的一位姊妹，罗莎·帕克斯(Rosa Louise Parks, 1913~2005)。她是一个裁缝女工，1955年12月一日那天，她作了一个小的、却是最重要的决定，在阿拉巴马州蒙哥马利(Montgomery, AL)的公共汽车上，拒绝让位给一位白人，因此被逮捕了，罚了十元，出庭费四元。她从1931年就下了决心，总有一天她要看见社会公义，不再有种族

---

<sup>7</sup> Ernest Golden, 「地狱里创造了天堂」。读者文摘，1970年十二月：102-107。见所附的影印本。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

歧视。1931年在阿拉巴马州的司考特斯镇(Scottsboro)发生了一个案子，两个白人女孩被强暴，警方却误逮了九个黑人少年…。1996年九月六日，克林顿总统颁发总统奖章给她。

## 十架最高判断

面对后现代文化的今天，我们该如何呢？上周纽泽西州的州议会做了一件招致神忿怒的事，认为同性恋婚姻可以合法化。路德活在今天会怎样回应文化呢？陀拉和睚珥会如何回应呢？最后我用神学家尼布尔(Helmut Richard Niebuhr, 1894-1962)所说的警言作结语。他在1937年出版的神在美国的国度(*The Kingdom of God in America*)一书里，将后现代的宗教潮流刻划得十分传神：

传一位没有忿怒的神要带领没有罪恶的人，透过无需十字架之职事，而进入无需审判的国度里。<sup>8</sup>

忿怒、罪恶、十架、审判等字眼是否已从教会许多的诗歌和讲道中消失了？已过世的吴勇长老、焦源濂牧师都曾讲过这样的话：「永远不要请在讲道里不以基督的十字架为重点的传道人，来教会讲道。」典型不只在宿昔，就在我们的圣经里。今日许多教会在衰微，为什么？不是因为他们坚持真道，而是因为他们随从世俗、妥协真理。不讲「一位有忿怒的神要带领有罪恶的人，透过十字架之职事，而进入审判的国度里」，结果就是今日的荒凉。今日那些在讨论或已同意同性恋者可以担任教会传道人的教派，都是三十年前的自由派教会，他们早就不坚持基要五点－圣经无误、主行神迹、耶稣代赎、耶稣复活、耶稣再来－信仰的。

诸位，我再说，今日教会里有许多属灵的赝品。不知不觉地

---

<sup>8</sup> Helmut Richard Niebuhr, *The Kingdom of God in America*. (Harper & Row, 1937.) 原来的语句如下：“Preach a God without wrath brought men without sin into a kingdom without judgment through the ministrations of a Christ without a cross.”



，把神的儿女从十字架的道理上引开了，引到无从证实其为真伪的经历上面，引到不是真正圣洁的道路上。越是真实的东西越会有假。还有什么比符合圣经的属灵经历更为真实呢？所以，在神百姓的中间，最可能有赝品，似是而非。路要走好。

10/29/2006, MCCC

## 祷告

### 古老的十字架(*The Old Rugged Cross*)

- <sup>1</sup> 在远山耸立着 古老的十字架  
作为羞辱痛苦标志  
我爱这十字架 因主离荣耀家  
来在上面替人受死  
\*我宝贵古老的十字架  
一直到我俯伏主脚前  
我坚持古老的十字架  
等有天我将它换冠冕
- <sup>2</sup> 古老的十字架 不少人很轻视  
对我却有奇妙吸力  
神圣洁的羔羊 曾降临到此世  
将它背至髑髅死地
- <sup>3</sup> 古老的十字架 染斑斑的血迹  
从我眼光何等可悦  
就在这十字架 主受苦到至极  
为要赐我赦免圣洁
- <sup>4</sup> 我要永远效忠 古老的十字架  
欢喜受它所受讥诮  
有一天主召我 归回到祂的家  
永远享受祂的荣耀

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

*The Old Rugged Cross*. George Bennard, 1913  
OLD RUGGED CROSS 6.6.8.6.6.9. Ref. George Bennard, 1913

神真祝福美国吗？(士师记10.6-16)

## XV. 神真祝福美国吗？(10.6-16)

~耶弗他记事1/5~

经文：士师记10.6-16

诗歌：主我曾否叫圣灵忧愁？(Oh, Have We Grieved Thee?)

### 九一一后真相

大家还记得在九一一惨案发生之后，在美国看见最多的标语是什么？愿神祝福美国(God Bless America)！从2001年到现在，五年过去了，身为美国人或住在美国的你和我，觉得神祝福美国了吗？当惨案发生的时候，美国人似乎出于一种直觉反应，向神哀求：「神啊，当我们挨打时，你在那里呢？神啊，可怜我们吧，因此，求你祝福美国。」九一一之后的礼拜天(9/16/2001)几乎各处的教堂都爆满。那天天气很好，中午我从宾州开回教堂参加下午崇拜时，在赛耶维尔(Sayerville)大桥上塞车三刻钟，从来没有遇到过的。美国人真的悔改了吗？「马照跑、舞照跳。」大纽约地区的人比以往更多到海边渡假，和以往不同的，只是许多车上挂了国旗，或贴上「愿神祝福美国」的标语。

宾拉丹依旧逍遥法外，凯达变本加厉地在许多地方威胁世界和平，美国人在国内外感受到比以前更强烈的威胁。伊拉克战争差不多快要变为第二个越战，美军死亡已经超过三千，和平仍旧遥遥无期。这段经文可以帮助我们认识美国今天的处境。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 为这个时代把脉(10.6)

10.6是士师记里第六次以色列人背弃神。可是这一次的离弃神非同小可，不仅拜偶像，而且拜了七种当地的偶像，旧约时代迦南地所有的偶像都在这里了：诸巴力、亚斯她录、亚兰神祇、西顿神祇、基抹、米勒公、大衮，什么神祇都膜拜、都事奉，就是不敬拜真神耶和華。基抹是怎样祭拜的呢？乃是用婴孩作祭品，何等残忍、太无人性。亚斯她录的敬拜根本就是假宗教之名的性混乱；丹·布朗(Dan Brown)的畅销书达文西密码之狠毒与亵渎，就在于他说耶稣所设立的宗教，是一种古代近东的神秘宗教，其敬拜方式和拜亚斯她录是一样的。我们可以想象士师记10.6之时的以色列社会风气是多么的败坏混乱。

每年二月美国总统都要向全国人民发表国情咨文，总是描述一幅瑰丽的前景，美化今天的处境。但是10.6是当日以色列的实情透视，一点假不了。2003年春天Kansas州议会开幕式请了乔·赖特(Joe Wright)牧师来为他们祷告，当他祷告完了以后，有一些参议员愤然抗议走出州议会。可是在之后的六个礼拜内，该教会接到了5,000多通电话，其中只有47通是反对他、批评他的。世界各地都有人向他的教会要求祷告词。他究竟祷告了些什么呢？

天父啊，我们今天来到你的面前求你赦免，并求你的导引。你在圣经上说，那些以恶为善的人有祸了。然而这正是我们所做的事，我们丧失了属灵的平衡，翻转了我们的价值。我们承认：

我们嘲弄你话语里绝对的真理，而美其名曰多元化，  
我们剥削穷人，而美其名曰乐透奖，  
我们奖励懒惰，而美其名曰社会福利，  
我们杀害未出生的婴孩，而美其名曰选择生育，

神真祝福美国吗？(士师记10.6-16)

我们射杀堕胎主义者，而美其名曰伸张正义，  
我们怠忽管教儿女职守，而美其名曰建立其自尊心，  
我们滥用权利，而美其名曰政治，  
我们覬觎邻舍的财产，而美其名曰野心，  
我们用褻渎和色情污染空气，而美其名曰言论自由，  
我们嘲笑先祖颠扑不破的价值，而美其名曰开明。

神啊，今天搜寻并认明我们的心，清除我们的每一个罪恶，使我们得以自由。求你引导并祝福这群受命来导引州民的男女议员们，使他们迈向你旨意的中心、并使他们奉你儿子永生救主耶稣基督之名，公开地寻求这些[道德正确的]事体。阿门！

10.6是今日的一面镜子，让我们看到今日美国世俗化到了极点，各种的偶像充斥在这块领土上。表面上看，美国是世界超强，但是敬畏神的先祖们建国的理想已经不再了，圣经的权威一落千丈。我们问问自己，我们只敬拜真神吗？只事奉真神吗？

### 在神忿怒手中(10.7-9)

神是一位公义的神，祂怎么办呢？希伯来书10.31说得对，「落在永生神的手里，真是可怕的！」怎么可怕呢？在公义的愤怒中，神会把祂的百姓交在仇敌的手中！10.8-9告诉我们用来管教以色列的仇敌有两班人，一是东邻的亚扪人，另一是西邻靠海的腓尼基人。从十章和十一章的经文看来，主要对付他们的是亚扪人，他们压制以色列人达18年之久。他们先占领河东的精华地段基列，然后渡河攻占犹大、便雅悯和以法莲。如果你打开迦南地图就清楚了，以色列全地都落在亚扪人的铁蹄之下。亚扪人采取高压暴政，10.8用了两个过去未完成式动词：扰害、欺压。扰害一词译得太轻了，这个字在旧约里只出现两次，另一次是在出埃及记15.6，那里的意思是：法老军队在追杀过红海以色列人，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

而神却「粉碎」了法老军队。在10.6这里，亚扪人「粉碎」了所有抗暴的势力，以至于后来当以色列人忍无可忍要起来抗暴时，竟然找不着一位军事领袖来率领他们(10.17-18)。士师记5.7-8的光景再度出现在以色列人之中：

<sup>7</sup> 以色列中的官长停职，  
直到我底波拉兴起，  
等我兴起作以色列的母。

<sup>8</sup> 以色列人选择新神，  
争战的事就临到城门。  
那时以色列四万人中，  
岂能见盾牌枪矛呢？

韩慕林(E. John Hamlin)进一步说明亚扪人怎样「欺压」以色列人呢？当时从两河流域到埃及的主要贸易大道被称为皇家大道(King's Highway)，路过安曼、耶路撒冷、迦萨走廊。<sup>1</sup>这时，这条商贸大道路权完全掌控在亚扪人的手里，士师记5.6的恶梦又重现了：

在亚拿之子珊迦的时候，又在雅亿的日子，  
大道无人行走，都是绕道而行。

以色列百姓的生活痛苦指数可想而知，完全翻不了身。

10.9用「窘迫」来形容他们生活的情形，基甸时代四十年的好日子只待成追忆，如今所有的只是困苦。所有的暴君都晓得高压统治的秘诀就是不让人民吃饱，也不让他们饿死，这样不死不活的，才能奴役他们。以色列人在基抹偶像的淫威之下，在死亡线上挣扎了18年。这实在是一件非常讽刺的事，以色列人之所以落入这种可怜的光景，是出于他们自己的选择。

---

<sup>1</sup> E. Hohn Hamlin, *Judges*. ITC. (Eerdmans, 1990.) 109.

神真祝福美国吗？(士师记10.6-16)

## 痛定思痛谦卑(10.10-12)

十八年的痛苦没有白白受，至少他们学会了一个正确的祷告：「我们得罪了你，因为离弃了我们的神，去事奉诸巴力。」(10.10) 诸位，我们绝对不要轻视这个简短的祷告，至少这个祷告九一一后的美国人还没有学会，我们只会祷告：「愿神祝福美国！」我们的祷告没有认罪，没有悔改，不痛不痒，肤浅不负责任。百分之百的是神所厌弃的「这百姓亲近我，用嘴唇尊敬我，心却远离我。」(赛29.13，参太15.8，可7.6) 以色列老百姓在十八年的痛定思痛之后，看到自己离弃神之罪的可怕，所以，他们勇敢地起来向神认罪。

当我们这样向神认罪时，我们指望神怎样对待我们呢？我们想，神一定迫不及待地赦免我们，并拯救我们脱离现今的困境。为什么呢？因为我们体认耶和华是一位慈爱怜悯的神。我们的神学没错，却没全对。在10.11-12里，神告诉以色列人过去祂曾七次地拯救过以色列人，七次是完整的数字，说明神的救赎大爱是爱到了极点。以色列人向神的回报是什么呢？十八年来疯狂地拜七种偶像，说明他们的悖逆也到了极点。

可是在第13节，神的话锋一转，说「你们竟...」(עָנִוּ)。神对选民七重拯救的厚重恩典，我们岂可忘记呢？但是神的百姓竟然忘记了。不但忘记了，而且悖逆神。归根究柢一句话，我们不够认识神。不认识神的两方面：祂的严厉与祂的恩典，而且这两方又是息息相关的。罗马书11.22a说，「神的恩慈和严厉，向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的。」

神的严厉(10.13b-14)

神乃是烈火，这是申命记最重要的一句话。申命记表面上读起来，好像在重复出埃及记的话，其实不然。摩西晚年在申命记4.24回忆到，「耶和华你的神乃是烈火，是忌邪的神。」申命记

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

4.36说，「祂从天上使你听见祂的声音，为要教训你，又在地上使你看见祂的烈火，并且听见祂从火中所说的话。」这是神首度向祂的百姓显现、给予他们经验到：「我们的神乃是烈火。」(来12.29)

旧约的神如此，新约的神也是一样。彼得蒙召时，就认识主是一位圣洁的主，因此他在主向他打鱼的船行了神迹以后，居然向主祷告说，「主啊，离开我，我是个罪人！」(路5.8) 我们的神乃是烈火，「是轻慢不得的。」(加6.7a) 主登山变形时，门徒从祂的面庞上看见了神烈火一般的光辉，比太阳还要明亮夺目(太17.2)。面对这样一位的神，无怪乎使徒在希伯来书12.28-29说，「<sup>12.28</sup>所以我们既得了不能震动的国，就当感恩，照神所喜悦的，用虔诚、敬畏的心事奉神；<sup>12.29</sup>因为我们的神乃是烈火。」

每一个神的百姓都要在圣灵里经历，神当初是如何降临在西乃山的：「耶和华从西奈而来，从西珥向他们显现，从巴兰山发出光辉，从万万圣者中来临，从祂右手为百姓传出烈火的律法。」(申33.2) 因此箴言1.7a说，「敬畏耶和华是知识的开端。」这样活在神的圣洁之中的人会离弃神吗？断乎不会。

因此，神对以色列人说了士师记10.13b-14的重话，「<sup>10.13b</sup>所以我不再救你们了。<sup>10.14</sup>你们去哀求所选择的神；你们遭遇急难的时候，让他救你们吧！」神要他们学习一件功课，认识神的庄严、严厉。罗马书11.22a说，「可见神的恩慈和严厉，向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的。」

葛培理的女儿安妮于九一一后，受邀上一电视台早晨节目。主持人单刀直入问「为何神会让此等悲剧发生？」她回答说：

我深信神跟我们一样，为此事极度痛心。但美国人在这些年来，将神从学校中赶走、将祂从政府内踢走、将祂从我们生活中剔走。祂好像一位绅士，默默地从我们的生活中无奈地



神真祝福美国吗？(士师记10.6-16)

淡出。当初是我们自己叫神离开，为甚么现在又要问祂到底在那里？为甚么我们有权质问神为何不保护美国人？不如让我们回顾美国这几年的道德发展，好吗？

有人提出，「学校内不可祈祷，因为学校应宗教中立，学校无权要求学生祈祷。」我们说：「没问题！」

有人觉得教导人「不可杀人、不可偷盗、要爱邻舍」的圣经落伍，不如把它从学校中拿走。我们说：「没问题！」

有人说：「孩子的自尊心很脆弱，我们不应使用体罚。」(说这话的人，他的孩子最终自杀身亡。)我们说：「没问题！」

有人说时代变了，老师、校长不应责罚学生，学生承受太大压力了。怕惹怒家长，引起传媒报导，学校不敢处罚学生。我们说：「没问题！」

又有人说少女有人权，接受堕胎手术时无需通知父母。我们说：「没问题！」

有人又说与其闪闪缩缩，不如主动教孩子如何使用安全套。反正孩子都是好奇嘛，婚前性行为，没甚么大不了！我们说：「没问题！」

有人说工作跟私人生活应分开，只要总统搞好经济，干吗管人家的私生活？人人都有隐私嘛！我们说：「没问题！」

有人说浏览色情网站是个人自由，即使是儿童色情网站又何妨，这些都是个人言论自由，与你何干！我们说：「没问题！」

有人说现代人应有开放思想，电视/电影的色情与暴力，只不过反映社会实况。歌词里提到有关毒品、强奸、谋杀、

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

恶魔，也不过是宣泄情绪，舒缓压力...何必大惊小怪？想做就去做嘛！我们说：「没问题！」

成年人社会订下以上种种「社会制度」后，我们又要追问：「为甚么现今孩子没有良知？为何孩子持枪杀人？为何十三岁的孩子已为人父母？为甚么九一一惨案发生？

神无奈地答：「孩子呀！是你们不许我踏入你们的生命。」若细心思索，不难发现这一切是我们自己做成的，我们亲手摧毁了自己所栽种的。有趣的是，人们离弃神，却又质问神为何整个世界正走向地狱的门口。

「神乃是烈火」，请不要以身试法。面对祂，我们只有敬畏与顺服。对于那些悖逆的人，神说士师记10.13-14的重话，其实祂也在等百姓真实的悔改，如何西阿书5.15所说的，「我要回到原处，等他们自觉有罪，寻求我面；他们在急难的时候必切切寻求我。」

神的恩典(10.16b)

10.16b说明了神的恩典。「心中担忧」和合本译得不妥，现代本作「心里难受」，吕振中译本则译作「心就很着急」，原文在这里是「不能再忍耐下去」的意思；因此祂要起来行动，改变现状。

这样的父神岂不是在路十五章的老父亲身上，表露得一览无遗吗？这是我们的神！罗11.22a说，「神的恩慈...向你是有恩慈的」的「你」是真心悔改的人。

### 终结咒诅之路(10.15-16a)

真实的祝福惟有在我们真实的悔改之后。10.15-16a是他们的真实悔改，有以下几点：(1)切切地认罪；(2)愿意接受罪的惩罚；(3)切慕救恩；(4)除去偶像；(5)采取行动事奉神。口动、心动加

神真祝福美国吗？(士师记10.6-16)

上行动，才是真实的悔改！

不久前，密豆镇(Middletown, New Jersey)在今年的九一一当天，把本镇修建好的九一一纪念公园献上。当天我们教会的大诗班和青少年管弦乐团都受邀去献诗：乘鹰翅膀。面对本郡曾经每天在密豆镇火车站上下车三十几位的九一一受难者之纪念碑，我们真是百感交集。那首诗歌十分感人，说到我们要如鹰展翅上腾(参赛40.31)。是的，这是我们共同的愿望。这是美国人今日的切需，向神真诚悔改，祂必再恩待我们。

11/5/2006, MCCC

## 祷告

主我曾否叫圣灵忧愁(*Oh, Have We Grieved Thee*)

<sup>1</sup> 主我曾否叫圣灵忧愁 流荡随便并冷落  
然而我的犯罪和退后 未曾叫祂厌倦过  
\*求你多赐我们以圣灵 让祂光照并焚烧  
将你供给我们作生命 使我不住的祷告  
<sup>2</sup> 你的圣灵曾如何忍耐 等我慢慢心转变  
我曾如何弃绝你热爱 当祂为我忧心煎  
<sup>3</sup> 你的圣灵今在我心内 我要以祂为我主  
因为爱你使我能敬畏 你的最小的宣布  
<sup>4</sup> 我们现今虽不能爱你 如你那样爱我们  
你在我心若将火点起 它就不会终冷沉

*Oh, Have We Grieved Thee?* Frederick W. Faber (1814~1863)  
CATONSVILLE 9.7.9.7.D. Russell Kelso Carter, 1891

乘鹰翅膀(*On Eagle's Wings*)

祂要将你升高乘鹰翅膀 背负你黎明翱翔

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

要你明亮如太阳 将你紧握在主慈手中  
居住在上主隐密处的人 必要住在全能者荫下  
上主是我的避难所 盘石我所倚靠  
要救你脱离那狩猎者的网罗 纵饥荒也不能伤你  
投靠在主翅膀下 主信实是盾牌  
你不用惧怕黑夜的惊骇 或是白日飞来的箭  
纵有千万人倒下 灾害必不临近  
因祂要为你吩咐祂众使者在你的道路上保护  
他们必定用手托着你 免得你脚碰在石头上

*On Eagle's Wings*. Michael Joncas, 1976 or 1979

Tune. Michael Jones, 1979.

## XVI. 苦难中的密码(10.17-11.11)

~耶弗他记事2/5~

经文：士师记10.17-11.11

诗歌：我们都是一家人(有情天)

### 贝多芬的解码

上回我们看到了当以色列人向神悔改以后，他们就心中有了力量，不再甘心落在仇敌亚扪人的蹂躏之下。10.17说，他们居然胆敢在亚扪人聚集要攻击他们的时候，不再像一盘散沙，而是聚集起来，商议主动地去反制仇敌。因此，他们迫切在寻找一位能够率领他们争战得胜的领袖。

这一位人物耶弗他，有一位注释家称之为奥秘且悲剧性的人物。他的一生满了苦难，但是其中有神的指纹，有神在其中所设下的密码。传道书3.10-11说，「<sup>3.10</sup>我见神叫世人劳苦，使他们在其中受经练。<sup>3.11</sup>神造万物各按其时成为美好，又将永远安置在世人心里。然而神从始至终的作为，人不能参透。」人生在世都有苦难，耶弗他成功地来到神面前解码了。

贝多芬(1770~1827)在少年之时，就喜爱诗人席勒的欢乐颂在他的笔记中记着：

欢娱

神的美丽火花

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

接我们去光之殿堂吧  
神手的奇妙力量  
在仁慈的翼下  
使人类成为兄弟

当他23、41、47岁时，三度想将这首诗谱曲。1823年(53岁)，他终于下定决心来做这件事。一年的时间，这首交响乐终于写出了：D小调第九号交响乐。他打破了当时的禁忌，将独唱及合唱都加进了。一开始，听众就为这首新曲所陶醉。到了第四乐章，进入了欢乐颂，独唱及合唱一一推出，将整个听众推入了高潮。结束时欢声雷动，欢乐颂成功了。二战后，日本人最爱的是欢乐颂，这首交响乐的大合唱，给战败的民族带来盼望与新生。1990年柏林围墙倒塌之后，德国人在柏林聚在一起唱的歌也是欢乐颂。

究竟是什么神秘的力量，赋予这首曲子以如许安慰人的力量呢？乃是贝多芬一生的苦难！他写这首曲子的时候，他的耳朵已经全聋了。1824年五月七日首演时，他虽然坐在第一排，竟完全听不见乐团的演奏和听众的欢声。苦难带给人安慰，贝多芬的苦难解码了。<sup>1</sup>

## 出身不怕低微(11.1-3)

有没有这样的一位领袖呢？有。10.16说，神早已经为祂的百姓受苦的光景按捺不住了，全能的神其实早已在预备一位士师来拯救他们。这个人是谁呢？英雄不怕出身低，在士师时代所有的士师中，耶弗他可是说是出身最低微的。保罗说得好：

1.26...你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多，有能力的不多，有尊贵的也不多。1.27神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞

---

<sup>1</sup> 赵震编译，名曲的故事。(志文：新潮文库，1974。)97-100。

愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。<sup>1.28</sup>神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，<sup>1.29</sup>使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。…<sup>1.31</sup>…夸口的当指着主夸口。(林前1.26-31)

「愚拙、软弱、卑贱、被弃、无有」的确是耶弗他的写照。可是神却能使用这样的器皿，完成拯救以色列人的事工，叫神得到荣耀。

耶弗他是一个怎样的人呢？虽然他的父亲是玛拿西支派里有名的族长人物基列，<sup>2</sup>可是他的母亲是一个妓女，不名誉，以至于当基列的嫡子们都长大了，就瞧不起耶弗他，认为他不能与嫡子们一同承受父亲的产业。于是他们就把耶弗他驱逐出去；而且做得很绝，把他从玛拿西支派的属地赶出去了。耶弗他只好住到陀伯，那里是东边浩兰(Hauran)旷野了。跟他在一伙的都是一些社会的边缘弱势份子，<sup>12.3</sup>称之为「匪徒」的，原意是「一无所有的人」。

可是我们看士师记里，神一路所兴起的士师，往往都是原本名不见经传的人物。基甸的信心并不大，一直在向神要凭据，在玛拿西支派中属微小的家族；参孙的行径叫人不敢恭维；而耶弗他则是妓女所生的庶子。这些人在人的眼中都不被看好，可是神却选中他们，拣选他们成为神所使用的器皿。神「要怜悯谁就怜悯谁，要恩待谁就恩待谁。…这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。」(罗9.15-16)

哥林多后书8.12说，「人若有愿做的心，必蒙悦纳，乃是照

---

<sup>2</sup> 按族谱，基列是玛拿西的孙子，民26.29，代上7.17。这时，上距士师时代开始已有300年，士11.26。所以，这儿的「基列」不可能是玛拿西的孙子，乃是其同名之后裔。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

他所有的，并不是照他所无的。」神在天上在看的，不是人的能力，而是人的心愿。先知哈拿尼曾经这样针砭亚撒王说，「耶和華的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心存诚实的人。」(代下 16.9a) 愿不愿在人，能不能在神。在那群所谓「匪徒」的人中，有一颗愿意的心向着神的，神知道，神就能使用。

你有一颗向着神愿意被神使用的心吗？只要有，只要顺服神，祂就要使用你。常有人这么说，神是最好的老板。祂看我们的内心，不看我们外在的条件、能力与表现。

### 与神共鸣器皿(11.4-11)

在人想不到的人物身上，神独行奇事。然而神预备耶弗他有祂的美意。我们可以拿第十章的神自己，和第十一章的耶弗他，作一对比，就可以读出神在耶弗他身上的心意了：<sup>3</sup>

神(十章)	类比	耶弗他(十一章)
神被百姓离弃 10.6	离弃	他被基列人离弃 11.1-3
以色列人甚觉窘迫 10.7-9	为难	基列人被攻打 11.4
以色列人向神悔改 10.10	悔悟	基列人回头求他 11.5-6
神却拒绝百姓 10.11-14	拒绝	他却不愿回去 11.7
以色列人再恳求 10.15-16a	恳求	基列人继续恳求 11.8
神终于接受了 10.16b	软化	他在神前答应神 11.9-11

我们要深究一下，为什么神要让耶弗他，一个预备要事奉神的人经历神先前所经历过的苦难呢？11.11b是很美丽的一句话：「耶弗他在米斯巴将自己的一切话，陈明在耶和華面前。」我们若读 11.4-11a 会有—种感受，以为耶弗他和基列的长老们在讨价还

---

<sup>3</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 141.



价。不，当他答应长老们时，他首先到神面前，将自己陈明在神面前，与神立约，也是向神立誓要事奉神、荣耀神。

在这里，我们看到一幅图画，一个与神共鸣的器皿！当神的百姓受到亚扪人十八年长期之欺压下，有谁最能够领会神的心情呢？有谁尝到神心中的痛苦呢？有谁明白神心中对祂百姓永不改变的爱呢？当神早已赦免祂的百姓的罪恶，谁能意会到祂更是为着他们今日因为离弃了生命的源头、所带来的苦难，而感同身受呢？以色列人如今受到亚扪人的压制之苦，有谁比曾经多年受到基列人白眼排斥于国界之外的耶弗他，更能感受那种亡国恨呢？

最好的大夫不只是医病，也是医心。当耶稣对那一位全身长满了大痲疯的病人说「我肯，你洁净了吧！」之时(可1.40-42，参太8.2-3，路5.12-12)，祂不但是口动，也是心动与行动。何谓心动？祂的爱心与怜悯发动了。但是比这个要多，主伸出祂的圣洁之手去触摸那一个病人身上不洁的痲疯啊！加尔文的注释有很深入的洞见：「在基督身上有一种纯洁，叫祂足以吸收所有的不洁与玷污。...祂清除了我们的尘垢，将祂的圣洁倾倒在我们身上。」<sup>4</sup>这一摸是生命吞灭死亡(林前15.55)，是圣洁取代罪孽。

可是比这些都还要多，那就是神的儿子亲身来感受罪人在罪中的痛苦。当耶稣一出来传道时，祂就是那一位「神的羔羊，背负世人罪孽的」(约1.29)。主的伸手一摸罪人，就是祂与罪人表同情。希伯来书4.14-16诠释得最好：

4.14...升入高天尊荣的大祭司...<sup>4.15</sup>...并非不能体恤我们的软弱，祂也曾凡事受过试探，与我们一样，只是祂没有犯罪。

4.16所以，我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜

---

<sup>4</sup> John Calvin, *A Harmony of the Gospels: Matthew, Mark and Luke*. 1555. (ET: Eerdmans, 1972.) 1:244.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

恤、蒙恩惠，作随时的帮助。

我的母亲在中年时，摔伤了她的肱股。我的舅父在当时是台湾的骨科权威，成功地医治了她的关节。长期住院恢复期间，她的心情仍是十分下沉，毕竟人还年轻，却带着些微残疾。住院大夫有天来查病房时，看着母亲，就对她说，「张太太，我看妳不但是身上有病，妳心中也有病啊。」不说还好，这么一说，我母亲心中累积多日的委屈郁闷一被触动，就像决了堤的水库一样地倾倒出来。她哭了好久，那位大夫就站在旁静静地听她哭。等母亲哭完了，他又讲了一句话，「张太太啊，妳要信耶稣啊！」就在那一瞬间，我母亲信主了。她是教会初中出来的，没有信主。她曾读过湘雅医学院，没有信主。结婚成家后，基督徒多次向她传福音，也没有信主。但是在那一刻，她悔改归向主了。为什么就在那一刻？因为她感受到耶稣了解她的苦衷，共鸣于她的苦情。我的舅父医治了母亲的关节，可是神借着那位大夫的话医治了我母亲的心灵。

诸位，你有苦难吗？倒霉？不，每一件事都是出于神手的安排，请你仔细地寻找在你所受之苦难中神的指纹。神必有祂的美意，祂不会叫我们白白受苦。耶弗他明白了他所受的苦难，是为叫他能领悟神的苦难－神也因着神的百姓弃绝祂而受苦。神在身上的安排，是为要他感受到神所感受的。他感受到了，他看到了神的指纹了；你看到了在你苦难中的神的指纹了吗？

### 神旨原是好的(11.3)

在耶弗他来到神前时，我相信那一刻非常地神圣。神就像一面镜子，从神被祂的百姓弃绝而受苦中，看见了他自己的遭遇。他极可能在那一刹那间，明白了他这一生为何这样坎坷、这样辛酸。原来他可以十分地悲情自怜，但是在他从神受命做士师的那一刻起，他突然领悟了神的智慧：「神使万事都互相效力，叫爱

祂的人得益处。」(罗8.28) 什么益处呢？乃是我们得以被模成神儿子荣耀的形像。

约瑟一点都不悲情，我相信约瑟还在监狱朝不保夕时，不怨天、不尤人，他能与日后的大卫共鸣：「因我所遭遇的是出于你，我就默然不语。」(诗39.9) 当约瑟受了十三年的平白之冤，一日之间，平步青云，成为埃及的宰相。不久婚后，生了长子，他给长子取名为玛拿西，何意？「神使我忘了一切的困苦和我父的全家。」(创41.51) 神医治了他的记忆，即除去了他记忆中的苦毒，所以，他能赦免兄长们。

日后，当他与兄长们相认时，他才可以在泪水中说，「神的意思原是好的！」(创50.20，参45.5, 7, 8) 耶弗他那一天在神的面前，也能对人说，「神的意思原是好的！」求生存使他学会军事技巧；面对亚扪人常有的挑衅，使他学会了如何在神的话语中找答案；常和那些比他更可怜的弱势者在一起，使他学会了如何安慰人；空无一物反而使他整个人豁出去了，行事不瞻前顾后。

11.3的「匪徒」(רִיב)这个字也出现在9.4，撒母耳记下6.20 (轻贱人)，历代志下13.7，箴言12.11 (虚浮)，28.19等处，原意是虚空之意。和合本的译法可能使我们错会它原意。ESV译作「一文不名的人」(worthless fellows)，NIV译作「挺身走险者」(adventurers)，就如：逃走的农奴、破产的个体户、牧场不足的牧民等。<sup>5</sup> 人的尽头是神的起头。耶弗他感谢神将他放在人的尽头之光景下过生活，好叫他容易走入神的起头里。神的意思原是好的！

### 受苦化为安慰

不过，神在耶弗他身上的工作还不只是记忆的医治、苦毒的

---

<sup>5</sup> E. Hohn Hamlin, *Judges*. ITC. (Eerdmans, 1990.) 113.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

拔除，更是膏立他成为一个安慰人的使者：

1.3愿颂赞归与我们的主耶稣基督的父神，就是发慈悲的父，赐各样安慰的神。1.4我们在一切患难中，祂就安慰我们，叫我们能用神所赐的安慰去安慰那遭各样患难的人。1.5我们既多受基督的苦楚，就靠基督多得安慰。1.6我们受患难呢，是为叫你们得安慰，得拯救；我们得安慰呢，也是为叫你们得安慰；这[安慰]能叫你们忍受我们所受的那样苦楚。1.7我们为你们所存的盼望是确定的，因为知道你们既是同受苦楚，也必同得安慰。(林后1.3-7)

在这短短的一段经文里，安慰(动词和名词)一共出现了八次。(第六节最后一个「安慰」是原文没有的。)

日后的大卫有和耶弗他相似的经验，当他亡命亚杜兰洞时，「凡受窘迫的、欠债的、心里苦恼的都聚集到大卫那里；大卫就作他们的头目，跟随他的约有四百人。」(撒上22.1-2) 这群人就是这里11.3所谓的「一无所有者」，他们是社会中的弱势者，比众人多受苦难，也是最需要安慰的。谁来安慰他们呢？

11.3说耶弗他被赶到陀伯去，那个地方在拉末基列的东北东15哩，在以色列的东界外、亚扪的北缘，那是十分荒凉的地方。耶弗他在那里学会绝处逢生。为什么会有许多一无所有的弱势者来到这个荒凉的地方投靠耶弗他呢？有一个原因：在这里苦难得到安慰。是否有了物质丰富的供应？绝不是。乃是心灵得安慰，找到知音，得着共鸣。在这里有人爱他，把他当人看。苦难与安慰是双生的。受苦所得的安慰，不但自己受益，同时也是别人的祝福。

我从前在普林斯顿服事教会11年，没有碰上一个得癌症的。我记得1994年三月初来美门教会面谈时，就去拜访了两个生癌症的病人。当时，我就十分惊讶神在这个教会赐下一些很会安慰病

人的同工。有一位医疗专业的姊妹跟我说,「神实在恩待我们教会,许多癌友得了医治,不多见的,这不就是神迹吗?」经过苦难的人可以像卢得福(Samuel Rutherford, 1600~1661)唱道:

祂以怜悯和审判 织成我的年代  
我的忧伤的泪斑 也带爱的光彩  
领我手段何巧妙 祂计划何纯正  
荣耀荣耀今充满 以马内利之境

我十分喜欢有情天里的「我们都是一家人」:

因着耶稣同敬拜 因着耶稣蒙慈爱  
因着耶稣彼此恩慈来相待  
或在喜乐中欢唱 或遇苦难同哀伤  
因着耶稣同渡人生的风浪

这是苦难中的解码。苦难是安慰之源:是神安慰我们,也是我们去安慰别人。

## 带你的爱见主

最后,请听一位谢姊妹的见证:<sup>6</sup>

「1997年九月我听到一位许姓的基督徒朋友出了车祸。她的三个小孩中有两个有先天难处,可是她很喜乐,到处助人。没想到出了大车祸,她的神怎么这么坏,没有保护她,让她受这么多的苦?有人要我去鼓舞她,我就去了。我们谈了很多,一同流泪。哭完之后,我就问她:「妳觉得人是否该有

---

<sup>6</sup> 谢姊妹于千禧年才过的第二天(2000年元月二日)安息主怀,享年36岁。她是一位护士,在她32岁那年发现有乳癌,化疗之后似乎控制住了。可是两年后复发时,就药石罔效。她在这段时间受到许姊妹的见证之影响,来了团契和教会,听了福音而信主爱主。她的见证给许多人留下了深刻的印象。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

信仰？为什么妳信耶稣，还有那么多的苦难？」她说：「身为基督徒和非基督徒的最大不同是我有神的依靠。神没有让基督徒免于患难，可是在患难中，我们有神为依靠，我把一切忧愁重担放在主的手中，这是非基督徒无法享受到的。

她讲这话时，我感动得痛哭流泪，这岂不是我这几个月来一直在寻找的吗？一个可以放重担的地方。人的能力和安慰有限，也摸不到人的心底。你的忧愁也无法给人，人自有他的苦恼。所以当她说她告诉我把重担交给主时，我觉得这就是我该找的。她邀我去团契，我就去了。」

这是她得救的开始。她在患难中从另一位曾大受患难的人身上得到神给她的安慰。谢姊妹在癌症复发以后才得救的，到她回天家见主面约一年的时间，很短。但她十分珍惜任何一个可以向人传福音、作见证、带人归主的机会。身为牧师的我在想，若教会里的人有一半能像她那样热心用心就好了。在她离世前，她还交待了几个她接触过的人给我们，要我们继续关怀，因为时不我予，她要走了。她把福音中得到的安慰，传递给人，叫人也得安慰。

因为她信主的时间太短，她常说，「我快要去见主了，我有什么可以带去见主面的？」一位姊妹安慰她说，「不要忧虑，把妳对主的爱带去见主，就可以了。」

你在世上爱主吗？你能带着你对主的爱，有一天去见主吗？与神共鸣，好好寻找你苦难的密码吧。

12-10/2007, MCCC

## 祷告

我们成为一家人(有情天)

我们成为一家人

苦难中的密码(士师记10.17-11.11)

因着耶稣 因着耶稣 成为神儿女

我们成为一家人

因着耶稣 因着耶稣 成为神国的子民 因着耶稣得洁净 因着耶稣

入光明

因着耶稣同享复活的生命

同享生命的喜悦 同在主爱中连结

因着耶稣同受丰盛的产业

我们成为一家人

因着耶稣 因着耶稣 成为神儿女

我们成为一家人

因着耶稣 因着耶稣 成为神国的子民

因着耶稣同敬拜 因着耶稣蒙慈爱

因着耶稣彼此恩慈来相待

或在喜乐中欢唱 或遇苦难同哀伤

因着耶稣同渡人生的风浪

词/曲：陈逸豪





## XVII. 破解仇敌谎言(11.11-28)

~耶弗他记事3/5~

经文：士师记11.11-28

诗歌：我神乃是大能堡垒(*A Mighty Fortress Is Our God*)

### 神站在那一边(11.27b)

美国南北战争打得十分激烈时，有人问林肯总统，「你怎么向神祷告的，你有没有呼求神站在你这一边呢？」林肯说，「双方都会祷告神站在他们的那一边，神到底要站在那一边呢？神不是很为难吗？」接着他给了他的答复：

我不求神站在我边，我只求我自己站在神那一边。我只要选择公义，我就自然站在公义之神的那一边。这样，神不也就站在我的这一边了！？

在士师记十一章里，耶弗他也面临同样的难题。战争看样子是躲不过了，他得面对。他要先问自己一个严肃的问题：「神会不会站我这一边、使我得胜呢？」

### 神在历史踪迹(11.14-26a)

亚扪人压制以色列人已经有18年之久，最受到搅扰的是河东玛拿西的半支派，通常称之为基列地。现在耶弗他已经受命带领基列人，抵抗亚扪大军的入侵。耶弗他不愧是将才，他先按兵不

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

动，开始外交战。他问对方：「你与我有甚么相干，竟来到我国中攻打我呢？」(11.12) 现代译本翻译得更传神：「你为甚么侵犯我们的土地呢？」耶弗他说得对，这是神赐给我们支派的领土，是以色列人从神那里所获赐的疆域。因此，他理直气壮质问强者亚扪王，「你们凭什么侵略我们呢？」兵者凶器也，要打仗可以，要打就要打一场公义战争。你不用争取神站在你这一边，只要你站在公义的这一边，神就会站在你这一边。

亚扪王怎么回答呢？亚扪王在11.13说，「我们亚扪人并不是侵略你们以色列人，而是恢复故土。」(这个声音和胡笙在1990年波斯湾战争前讲的话是一样的，他说科威特是伊拉克的故土。) 这块基列地，北边是雅博河，南边是亚嫩河，西边是约但河与死海，东边是阿拉伯的旷野。过了东界，才是亚扪人的领土。可是亚扪人说，「不，这块基列地是我们亚扪人的故土，现在我们要收回。」亚扪王的外交语言是：「现在你要好好地将这地归还吧！」而「好好地」这个字就是「沙龙」(סֹלֶן)。多好听，我们不要战争，我们要和平。让我们来和平解决这场拖了18年的纠纷吧。把该归还给我们亚扪人的领土，归还给我们吧。如果你是以色列人，尤其是基列人，要怎么回复呢？怎样面对这个剑拔弩张的局面呢？

耶弗他不愧是出为将，入为相；他能决战千里之外，也能运筹帷幄之内。在战争之前，他必须昭告敌人和百姓，以色列人是何而战，为谁而战。两军对峙，大战一触即发。亚扪王当然是老谋深算，希望兵不血刃，就拿下基列地的大片江山，扩张版图。请问这场仗怎样打？

11.14-27是耶弗他的答辩，首先他回到神的话语里来破解亚扪王的挑衅，他很清楚地看出了亚扪王的话根本就是谎言。当亚扪王这样挑衅时，有多少神的百姓能看破这是谎言呢？还是真地

被仇敌唬住了？

面对亚扪王的欺骗，耶弗他回答如下：第一，回到救赎史，他清楚地看到基列地是摩西时代的以色列人经过圣战，打败攻击他们的、恶贯满盈的亚摩利人，而赢取来的，也是神赐给他们的。根本就不是亚扪人的地，连边都没有(士11.15-24)。<sup>1</sup> 第二，摩西时代的摩押王曾经要和我们争战，结果一败涂地，难道你也要重蹈覆辙吗？(士11.25) 第三，如果真是你们的地，为什么过去的三百年来你们都没有取回呢？(11.26) 基列地是谁的领土，最终的审判者是耶和华(11.27) 顺服神吧，亚扪王啊，鸣金收兵吧。

11.28说，亚扪王不肯听神的话语的判断，那么，这场战争的胜负可以预见(参11.32b)。

### 回到神的话语(11.26b)

在生活中，我们会遇见林林总总的事情。撒但千方百计地来欺骗我们。那么我们怎么办呢？耶弗他面对亚扪王的挑衅，不是运用世俗的智慧，而是回到神的话语中去找答案。他平日必定是一个读圣经的人，现在一旦碰上了，他的属灵宝剑就亮出来了。你的手上有没有圣经的宝剑？基督徒的全副军装共有六样，只有第六样即圣经、被称之为圣灵的宝剑，是攻击性的，可以击败魔鬼的。所以我们不但要读圣经，还要用圣经。每周的读经进度若好好读，你的心中就多了许多的属灵的宝剑，这是我们生活中必备的兵器。

---

<sup>1</sup> 11.24提到的基抹是摩押人的神祇，不是亚扪人者。后者应是玛勒公，王上11.5。士10.6显示士师记的作者很清楚知道，亚兰的神、摩押的神、亚扪的神...都不一样的。那么为何在11.24会当基抹为亚扪人的神祇呢？Arthur E. Cundall提出了五种解释。他以为这个错乱是耶弗他个人的错误。见Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 144-145.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

举例来说，在神儿女中常有一种说法，就是不要太执着真理，各种讲法都对。为了彼此和气，基督徒是否就在真理的事上和稀泥，马马虎虎呢？然而犹大书第三节却说，亲爱的弟兄啊，「论我们所共有的救恩，就不得不写信劝你们，要为从前一次交付圣徒的真道竭力的争辩。」那些与救恩有关的真理必须一清二楚，不可混淆，因为撒但今日在教会中最厉害的工作，莫过于播散鬼魔的教训，使人离弃真道(提前4.1-5，西2.8)；或使人偏离真道，搞些虚浮的事(提前1.6「讲虚浮的话」，6.21「自称有这学问」，提后2.18「说复活的事已过」)。神的话是圣灵工作的轨道，惟有当我们按着神的话语教导时，我们就要看见圣灵进来工作了。圣灵绝对不会脱离圣经单独工作的，圣灵的工作是为着神的话语作见证的。圣灵我们看不见，但是圣经却是白底黑字看得见的。犹大书第三节特别说，那些与救恩有关的真道信仰，神的百姓得竭力地争辩。为什么呢？好让圣灵工作，叫人清楚得救，神得荣耀。

启示录2.4说，以弗所教会什么都好，可是掉了一样！什么呢？起初的爱心。什么爱心？当然我们要爱人、爱弟兄姊妹，可是这里说最不可少的是向主新鲜的爱情。常有人说，等新堂一盖好了，人很快地要倍增。我读圣经几十年，还没有读到有这么一句；可是这种说法流传在教会界里。这种说法激励大家在建堂事上打拼，然而，启示录2.4告诉我们教会增长的秘诀是有一颗新鲜爱主的心。

人生在世究竟该追求什么呢？神向世人所要的是什么呢？弥迦书6.8清楚地对我们说：「世人哪，耶和華...向你所要的是...行公义，好怜悯，存谦卑的心与你的神同行。」

撒但在信徒中常常用罪恶感来困扰我们。可是弥迦书7.19很清楚地启示我们，神既然赦免了我们，就「将我们的罪投于深

### 破解仇敌谎言(士师记11.11-28)

海。」基督徒该做的是感谢耶稣在十架上所做的，而不是停留在自怨自艾里。

哈巴谷在一片犹大国覆亡异象中，看见什么异象？「认识耶和華榮耀的知識要充滿遍地，好像水充滿洋海一般。」(哈2.14)因此在神家衰微之中，他能奮起禱告神說：

耶和華啊，我聽見你的言語就懼怕。

耶和華啊，求你復興你的作為，

在這些年間；

在這些年間

顯明出來；

在發怒的時候以憐憫為念。(哈3.2，按原文字序翻譯)

典型的交叉排列，其重点是「在這些年間」－在神家荒涼的年間。在這些年間我們當做什麼？和耶利米一樣地唱哀歌？光唱哀歌不夠，要起來求復興。

### 破解仇敌谎言(11.13)

耶穌告訴猶太人：「魔鬼...本來是說謊的，也是說謊之人的父。」(約8.44)

伊甸園里春秋

打开创世记没多久，就看见始祖亚当和夏娃受了撒但的欺骗。神告诫亚当园当中知识树的果子是不可吃的，吃的日子必定死(创2.17)。可是撒但就来搅和，欺骗人类说，「神岂是真说...么？」神说一定死；撒但就骗说，「你一定不会死！」(3.4)，而且还编了一个原因，解释为什么神不让人类吃禁果，「因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。」(3.5)始祖被骗了，他们吃禁果最主要的诱因就是他们以为，吃了就得智慧，如神一样，可以向神独立，不用再依赖神了。他们真

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

地吃了，眼睛明亮了没有呢？圣经上说，吃了禁果所带来的罪，迟钝人对罪恶的敏锐、弄瞎人的心眼。人结果看到的是自己的赤身露体和心中罪疚。其实人知道善恶不是因为吃了禁果，而是因为神的形像原有的良心，最糟糕的是人类从此失去了行善祛恶的能力。

从亚当起，人类的历史就是一部被撒但欺骗的历史。最可能会欺骗人的就是党派营私的政坛人物。民主政治最伟大的地方就是让人民告诉执政者，我们都是罪人，都不可靠，我顶多只把权力借你用个几年。第二，三权分立，权力平衡，我才有保护。第三，听其言而观其行，你做不好，我会用选票教训你。一言以蔽之，防止受骗。

耶稣受到试探

耶稣来了，撒但照样要骗祂。耶稣在旷野禁食了四十昼夜以后，撒但来试探祂。每一个试探都是欺骗，他非常诡诈，他一再告诉耶稣，「你若是神的儿子...」，就如何如何。耶稣本来就是神的儿子，不需要撒但来提醒。撒但不怀好心眼，他的目的是要耶稣从祂人子的地位挪开，即使是暂时都好。只要耶稣须臾地悖离了祂道成肉身的初衷，撒但就胜利了。撒但害怕的是什么，就是怕地上出现一个向神的旨意绝对顺服的人。亚当在伊园里失败了；然而，耶稣在地上成功了，祂从始至终拒绝了撒但的试探。

### 真实破解虚谎(11.27a)

我们不但面对许多的谎言，而且还面对许多的虚谎。罗马书 3.4a说，「神是真实的，人都是虚谎的。」

圣经过泸声音

在圣经劝慰学的课上有过这样的一个实例：有一个精神分裂的病患，在受圣经劝慰的过程中悔改信主了。他会幻听，这是一

件很痛苦的事。他常听见有人在房屋的空调管内对他发声说话，换言之，他以为有人躲在管内。有时，他甚至听见那人就是撒但，叫他去死。他不胜其烦，有时，为了图个清静，他就大声对空调管说，「我要出去了。」大步开门走出去，然后偷偷安静走回来。(他以为这样可以骗管内的人，因为他出去了，就不用对他喋喋不休。)

信主后，传道人就教他读圣经明白神的话，学会听神的话，用圣经来过沪什么是神的声音、什么不是。只要不合神的话语，不论管子里传来什么信息，都拒绝它。惟有神的话才听。这样，他使用神的话取代服药，来过沪并消除神以外的声音。这是何等宝贵的操练啊。

### 乃纒信心挑战

先知以利沙奉主的名告诉乃纒得神的医治之道，要到约但河里去沐浴七回，他就必复原。乃纒后来顺服神去了。对他的信心最具有挑战的是第七回快要出水的那一刻。他身上的大痲疯就是一种「虚谎」，看得见，却是虚假的；而他的复原还没有看见，却是真实的，因为是神说的。乃纒每一回下水出水，肯定都有一个声音在他耳边嘀咕，是谁？撒但。他提醒乃纒他身上的大痲疯是真的，可是神一旦说话了，那就是虚谎的！撒但不放弃向他的信心挑战，巴不得他在第七回下水之前放弃。但是乃纒要不断地回到神的话里更新自己。每一次下水、看见自己身上的大痲疯时，他总是要用神的话为自己绘画一幅新画像，并且用这幅新画像充满自己的眼目，好配得上神的话。

### 带领配偶归主

教会中有不少的姊妹，先生没有归主。难噢，难到一个地步，姊妹自己都相信她的先生是不会信主的了。回到神的话，像耶弗他一样。圣经怎么说呢？哥林多后书7.14说，「不信的丈夫就

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

因着妻子成了圣洁，并且不信的妻子就因着丈夫成了圣洁。」神对未信主的另一半是另眼看待的，天国的移民局给他们有特别的配额！保罗曾对新归主的狱卒说：「当信主耶稣，你和你一家都必得救。」(徒16.31) 有了这些话在心中，就要天天顺着这些话去祷告。世界足球杯大赛时，球是怎么踢进的？是一踢就踢进的，还是在球门附近一直盘桓，一再叩门弹开，终有一次千载难逢的机会，踢进了，皇天不负苦心人。带先生归主也是这样。

还有一段经文十分重要，彼得前书3.1-6，尤其是第1-4节：

3.1你们作妻子的要顺服自己的丈夫。这样，若有不信从道理的丈夫，他们虽然不听道，也可以因妻子的品行被感化过来。3.2这正是看见你们有贞洁的品行和敬畏的心。...3.4只要以里面存着长久温柔安静的心为妆饰，这在神面前是极宝贵的。

神要借着妳的见证对不听道的先生讲道，而且是天天讲，至终赚取(=感化)他的灵魂。为人妻者要有美好的品行。

有一对黄姓夫妇写过「琴瑟和鸣」，记述先生归主的见证，就是以上三节经文的交响曲。当妻子忠心地按那三节经文去实行、去祷告时，渐渐地就看到圣灵作工了。不久，教会来了一个新的牧师，是先生大学的学长，又是从前工作时的同事，这下子大概有救了。先生只得好好地受邀参加主日崇拜，而且加上主日学以及团契聚会。再不久，台湾来了一位公司同事在他家住了三天，每晚向他传福音，直至凌晨两点半。为了分散他的火力，先生就拉了许姓同事来一起听。结果呢？感恩节洗礼到了，没想到同事先「变节」向主投降了。可是该同事说一人受洗，未免太孤单了，希望黄先生作陪。黄先生就来问我可以受洗吗？他自觉许多事他还未明白呢。我回答说，「只要有芥菜种子那么大的信心，就可以了。」芥菜种比芝麻还小。他就自问有否芥菜种子的



信心？有啦！于是受洗了。球终于踢进球门了。

「三年不鸣，一鸣惊人。」不要灰心，回到神的话，效法耶弗他打那美好的仗。许多的另一半多年不鸣，一鸣惊「神」。

### 即或不然信心

有一位弟兄留下极其美好的信心功课之见证。他曾患肺病，连医生都以为这病已经无可救药了，但他一直在等候主的话。有一天从希伯来书10.38的经文里－「义人必因信得生」，得着主给他的三句话：因信而起，因信而立，因信而行。病了快一年，怎么起来呢？但是他靠神的话，就从病榻上凭信而起。可是怎么站得住呢？他还是拒绝相信自己的身体，而站立在地上。最难的是下楼走路。可是他就紧紧抓住神的应许，一步一步地走下楼去，把楼下为他病情迫切祷告的弟兄姊妹们惊吓住了。

但以理三友在逼迫中，神没有对他们说什么特别的话，但他们向着神的信心依旧不改变。他们不愿意向偶像下拜，对尼布甲尼撒王说，

3.16尼布甲尼撒啊，这件事我们不必回答你；3.17即便如此，我们所事奉的神能将我们从烈火的窑中救出来。王啊，他也必救我们脱离你的手。3.18即或不然，王啊，你当知道我们决不事奉你的神，也不敬拜你所立的金像。(但3.16-18)

「即或不然」的心态使仇敌对他们一点办法都没有，却是使神工作的轨道。腓立比书1.28说，「凡事不怕敌人的惊吓，这是证明他们沉沦，你们得救都是出于神。」这正是耶弗他得胜的秘诀。

12/17/2006, MCCC

### 祷告

我神乃是大能堡垒(*A Mighty Fortress Is Our God*)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

<sup>1</sup>我神乃是大能堡垒 永不失败永坚固  
致命危难密布四围 祂是我们的帮助  
我们素来仇敌 仍然害我不息  
诡计能力都大 又配狠心毒辣  
世界无人可对手

<sup>2</sup>我们若信自己力量 我们斗争必失败  
我们这边有一适当 合神心意的人在  
如问此人名字 基督耶稣就是  
就是万军之王 万世万代一样  
只有祂能得全胜

<sup>3</sup>世界虽然充满鬼魅 想以惊吓来败坏  
我也不怕因神定规 真理藉我来奏凯  
黑暗君王狰狞 我们并不战兢  
我忍受祂怒气 因祂结局已急  
一言就使祂倾倒

<sup>4</sup>主言超越世界全权 神旨成功不延迟  
藉主与我同在一边 我有圣灵和恩赐  
财物以及亲友 任其损失无有  
就是杀害身体 真理仍然屹立  
神的国度永远存

*A Mighty Fortress Is Our God.* Martin Luther, 1529  
EIN' FESTE BURG 8.7.8.7.6.6.6.7 Martin Luther, 1529

## XVIII. 向神许大愿(11.29-40)

~耶弗他记事4/5~

经文：士师记11.29-40

诗歌：以利沙代(*El Shaddai* 何受恩教士)

### 许愿要许得对

在2007年的开始，我们可以从这一段经文来看圣经里一个很重要的思想：许愿。也许你会觉得奇怪，我们不是已经信耶稣、真神了吗？怎么还会有跟我们华人传统信仰里一样的东西呢？不错，真神是一位要我们向祂许愿的神。雅各书4.2c-3说，「你们得不着，是因为你们不求。<sup>3</sup>你们求也得不着，是因为你们妄求。」我们向主许错了愿，固然求不着；可是，如果我们根本不知道可以向主许愿，就连边儿都没有。

何谓许愿？许愿是一个人向神求一个好处，并且应许神说，当你恩待我、使这个好处应验时，我就以某一种实际的行动还愿。譬如在士师记11.30，耶弗他向神许愿求战争的胜利；若应验了，他就献祭于神。

从耶弗他的故事里，我们可以看见神是一位喜欢我们向祂许愿的神。但要许得对。在上文里，我们知道以色列人面临到生死存亡的关头，于是他们呼召耶弗他出来率领他们，与入侵的亚扪大军争战。敌强我弱，优劣之势，判若分明。这场仗要怎么打呢

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

？11.29告诉我们，「耶和华的灵降在耶弗他身上。」神的灵的浇灌带来了勇气、胆量与能力，使他敢于站立在敌人的面前。他大胆地向主求胜利，这个求是一个许愿。他向主说，「我从亚扪人那里平平安安回来的时候，无论甚么人，先从我家门出来迎接我[的]就必归你，我也必将他献上为燔祭。」（士11.31）11.32-33讲到神如何大大地祝福他，将仇敌交在他的手中。但是没想到，当他回来时，第一个出来迎接他的，竟然是他的独生女儿！这个女儿也很执着，不要她的父亲不按着所许的愿还愿。

问题就出在这里，11.39所讲的还愿是什么意思呢？是真的把她献作燔祭了，这岂不是将人献上为祭吗？<sup>1</sup>这是可憎的迦南风俗。还是说这女儿就终身守独身归给神，好像献为活祭一样？<sup>2</sup>直到中世纪以前，注释家都认为耶弗他真的把他的女儿献为燔祭

---

<sup>1</sup> Arthur E. **Cundall**说「试图将死刑的判决变为终身作处女，是站不住脚的。」Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 148; J. Alberto **Soggin**说「这是真的人祭。」Soggin, *Judges*. 1979. (ET: Westminster, 1981.) 215。不过，最精采、最有说服力的注释者是E. Hohn **Hamlin**，他说，耶弗他的许愿根本就是「无此必要的、信不过神的、耐不住性子的。」Hamlin, *Judges*. (Eerdmans, 1990.) 119。Dale **Ralph Davis**也赞成此说。Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 149。

认为这是人祭者，指出人祭在当的迦南文化中是极其普遍的，到一个地步，连耶弗他都会如此做错。Hamlin列出许多的经文指出其可能性，见Hamlin, *Judges*. 118。最平行的经文是王下3.26-27，摩押王的献长子为祭。

<sup>2</sup> 赞成这种解法的人，如：Paul P. **Enns**，他两面说法都列出。灵意解释的原因如下：(1)经文说她的童贞；(2)人祭抵触律法，利18.21, 20.2-5, 申12.31；(3)耶弗他或许想到利27.1-8的条例；(4)难道神如此吩咐他吗？没有，参创22章；(5)他熟悉律法，不会犯此种错误；(6)圣经向来称赞他，撒上12.11, 来11.32；(7)他行事缜密，不会犯上这种鲁莽之事；(8)经文没有明文说他将女儿献祭了；(9)父亲的哀伤是因为她是独生女；(10)她只是被献给神，终身服事神而已。Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 110-111。

了。近代的注释家用比较人道的方法来诠释，但这是圣经本来的意思吗？

关键在11.39的末句，和合本的译文可为代表：「女儿终身没有亲近男子。」然而正确的译文应当是：「她是未曾和男人同过房的。」也就是说，这一段经文所强调的是在还愿之前，她是处女，而非强调在还愿之后。<sup>3</sup>换句话说，将献祭灵意化解解释为「献祭即女子终身不婚」是不对的。在女儿哀哭了两个月以后，耶弗他真地将他的女儿献祭了。这是个愚昧的许愿，更是个愚昧的还愿。神一点都不会喜悦，也得不到一点荣耀。

### 许愿改变一生(利7.16)

旧约时代每天都有许多神的百姓到圣殿献祭。他们献什么祭呢？当然，对于那些要赎罪的人，他们要献赎罪祭或赎愆祭。然而最常献的祭却是平安祭。什么是平安祭呢(利7.11-17)？它乃是为感恩、还愿或甘心[爱神]而献祭，这些都表明了神是位施恩的神。感恩祭是说我没有向主求，祂却施恩于我。我既受恩了，就来感恩。还愿祭是我有向主求，祂真地施恩于我。我既受恩了，就来感恩。甘心祭是虽然神没有赐我什么外在的恩典，可是属灵的救恩太浩大了，我就来感恩。都因着神的恩典而感恩。在这三种祭中，我们会发现许愿与还愿是最具有创意性的、主动性的，它会改变我们的一生！神把球放在我们的手里，等着我们投出去。

雅各

雅各当年被迫离家出走时，四顾茫茫，无依无靠，神在伯特

---

<sup>3</sup> Cundall指出动词的时式是完成式，是指过去的事件，而非其后者。Cundall, *Judges*. 148.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

利于梦中向他显现，他醒过来敬畏地说：「这地方何等可畏！...乃是神的殿，也是天的门。」(创28.17)接着他就向神许愿说：

28.20神若与我同在，在我所行的路上保佑我，又给我食物吃，衣服穿，28.21使我平平安安地回到我父亲的家，我就必以耶和華為我的神。28.22我所立为柱子的石头也必作神的殿；凡你所赐给我的，我必将十分之一献给你。(创28.20-22)

这是许愿。你们不要小看雅各的许愿，许多时候我们以为他的许愿是和神谈条件，不过是在求神的祝福而已。其实他的许愿是十分属灵的、摆上的。第一，他要坚定他的信仰；第二，他要建造神的家；第三，他要实质地十一奉献神所赐给他的。

雅各的一生因着这个许愿有了转机，他的下半生也都涵盖在这一个许愿里。他若没有许愿，他绝不会成为属灵伟人。许愿，让神走入了他的人生里。他的许愿的第二项－「我所立为柱子的石头也必作神的殿」－尤其惊人，用我们今日的话来讲就是：神啊，我不但爱你，我也爱你的家、就是你的教会。我要用建造你的教会来表达我对你的爱。诸位，神今天在每个教会都在寻找这样的人。必须这样的人多了，教会才得以建立。

哈拿

哈拿的许愿也是很有名的。她痛苦吗？痛苦。因为不会生吗？不，而是因为他先生的另一个很会生的二夫人毘尼拿「作她的对头，大大地激动她，要使她生气。」(撒上1.6)人活着不就是为了一口气嘛。于是哈拿常常哭泣，而且哭到主面前去了。她一生的转捩点就是她的许愿：「万军之耶和華啊，你若垂顾婢女的苦情，眷念不忘婢女，赐我一个儿子，我必使他终身归与耶和華，不用剃头刀剃他的头。」(撒上1.11)若用今天的话来说，就是这样子的：

向神许大愿(士师记11.29-40)

神啊，我现在终于搞清楚。你和我是风雨同舟。在这个神的百姓都任意而行的岁月里，你没有一个合你心意的先知，所以，仇敌猖狂。我呢，没有儿子，所以我先生的那个小老婆也猖狂，天天羞辱我。神啊，这样好了，我们来一个商量，你赐我一个儿子，除去我在人间的羞辱；我呢，就将这个儿子献上给你，让他终身归你作拿细耳人事奉你，也除去你在人间的羞辱，好不好？

事就这样的成了。这个许愿改变了哈拿的一生。

摩西

摩西的一生之改变也是在他的许愿。诗篇90篇记载了他在神面前的心愿。他在旷野牧羊已经牧了四十年了，可是他的雄心壮志并未因此消灭。如果你只读出埃及记第三、四章的话，你只看见记载着他八十岁时蒙神呼召的经历，那是外在的记录，看起来他好像垂垂老矣，不再有斗志要事奉神了，因此，他跟神打太极拳，三番四次地婉拒神的差派。那么神为什么不放弃他呢？诗篇90篇给了我们答案。

原来摩西在八十岁时，向神许过大愿的！这是他心灵的故事，难怪神要使用他。他深深地知道他不能在神的震怒之下，一生就这样子地在劳苦、愁烦、短暂、罪疚、虚空之中，如飞而去，他心有不甘。所以他向神许愿。诗篇90.12-17有四个求、四个愿。我相信，当他祷告完了诗篇90篇之后，神就在焚烧的荆棘中呼召了他。不论他有多少的软弱与退后，神都不放过他，因为他是向神许了大愿的人。

他的许愿是他一生的转捩点。

雅比斯

几年前畅销书雅比斯的祷告，我相信他的祷告应该包涵许愿

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的部份，只是在经文这里没有显示出来。许愿式的祷告改变了他的一生。历代志上4.9-10说[另译]，

4.9雅比斯比他众弟兄更尊贵，他母亲给他起名叫雅比斯，意思说我生他甚是痛苦。4.10雅比斯求告以色列的神说：「甚愿你赐福与我，扩张我的境界，常与我同在，保守我离开罪恶，不叫我忧伤。」神就应允他所求的。<sup>4</sup>

若按和合本4.10的译文－「保佑我不遭患难，不受艰苦」－的话，这样的祷告得到答应，就是特例，不是常例。若按以上的译法(即KJV的译法)－「保守我离开罪恶，不叫我忧伤」－其实正是主祷文的意思：「不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶。」(太6.13)这样的祷告正是神所喜悦的。

雅比斯有没有在祷告上加上许愿呢？若有，那么当神使他的祷告应验时，他就要还愿，回应神的恩典。

### 奉主名向父求(约14.13-14等)

耶稣在最后的一夜，六次讲到我们还要奉祂的名向父神祈求，见之于约翰福音14.13-14, 15.16, 16.23-24, 26：

14.13你们奉我的名无论求甚么，我必成就，叫父因儿子得荣耀。14.14你们若奉我的名求告甚么，我必成就。

15.16不是你们拣选了我，是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，叫你们的果子常存，使你们奉我的名无论向父求甚

---

<sup>4</sup> רָעָה 这个字多时的意思是「邪恶、罪恶」，而非「苦难」。KJV采前者，NIV, ESV以及和合本采后者。前者的意思比较符合圣经的思想。雅比斯的祷告一书采后者，译作「保佑我不遭患难，不受艰苦」，反映世人避凶趋吉的一般思想。但是圣经明说，「我们进入神的国，必须经历许多艰难」(徒14.22)，则反对后者的译法。



么，祂就赐给你们。

16.23到那日，你们甚么也就不问我了。我实实在在地告诉你们，你们若因我的名向父求甚么，祂必赐给你们。16.24向来你们没有奉我的名求甚么，如今你们求，就必得着，叫你们的喜乐可以满足。...16.26到那日，你们要奉我的名祈求；我并不对你们说，我要为你们求父。

这种祈求往往就是我们向神的许愿，其结果是我们果子、喜乐满足，而父神得到荣耀。

去年(2006)我生日的那个礼拜五，我参加团契聚会，他们为我预备了一个蛋糕，给我一个惊喜。点了蜡烛，唱生日快乐歌，之后，他们要我许愿。当时我要向神许什么愿呢？因为团契里一位邱姊妹在前年(2005)底时得了乳癌，而且不是初期的，叫人十分担心。于是开始治疗，大致还好。到了我的生日前的一段时间，医生又告诉她说，妳还有第二个癌，真是把她吓住了，心情郁闷了许久。于是当时我就在主面前许愿：「神啊，你为什么让我们的姊妹癌上加癌呢？主啊，但你是恩上加恩、力上加力的神，所以求你用你的浩大恩典医治她。我愿更多地奉献给你、事奉你。」过去的一年，神真地很恩待她和她的一家，显明「我耶和华是医治」人的神(אֲנִי יְהוָה רֹפֵאֲךָ, 出15.26)。

奉主名的祷告可以是一个按着神的旨意而有的许愿。

### 耶弗他的错误(11.35)

回到耶弗他的许愿一事。他的许愿错了，带给他一生的悲剧。他到底错在那里呢？韩慕林(E. Hohn Hamlin)的注释或许可以给我们一些亮光。韩慕林拿摩押王的献长子为人祭，以求战事逆转的例子(王下3.27)，来思想耶弗他的例子。

列王记下3.27怎么说？「[摩押王]便将那应当接续他作王的

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

长子，在城上献为燔祭。以色列人遭遇大怒，于是三王离开摩押王，各回本国去了。」这一段经文的现代中文译本比较清楚：「于是他[摩押王]把要继承王位的长子当牲祭，在城墙上献给摩押的神明。以色列人非常恐惧，就从城里撤退，回自己的国家去了。」拜偶像的异教徒深信一件事：他们若是非要达到一个目的不可，就献上儿子为祭；这样做就等于对他们的神祇说：你要按我的意思而行。

耶弗他当国家面临危急存亡之秋，也不知不觉地用了当地外邦人的思维来向真神祈求，强烈地要神按他的意思而行！韩慕林这样地注释：

耶弗他一样地想要打破这个沉寂，用他昂贵的牺牲来迫使神的手工作。他想要强求神「按我的意思而行」，从而保证他自己稳操胜券，并得着他所切慕的尊荣。<sup>5</sup>

这正是问题症结之所在。许愿乃是按神的意思而行，而非强迫神按我的意思行。耶弗他错了。

那么，他该怎么办呢？赶快向神认罪悔改。可是他没有，许错了愿，也还错了愿。这正是箴言20.25所说的情况：「人冒失说，这是圣物，许愿之后才查问，就是自陷网罗。」曾有一位女士向菩萨许愿，求生儿子，因为嫁到一个大家庭，能生出儿子是很重要的事。她真地生了儿子。后来不幸的——不，应该说是很幸运地，她得救了。可是从她得救起，就一直有一个阴影，每次看到她的儿子，她就不知道该怎么还愿。怎么办呢？很简单，向神认罪悔改，因为她许愿的对象错了，她岂可将荣耀归给假神呢？认完罪以后，她就还愿给真神，因为祂才是生命的创造主。

---

<sup>5</sup> Hamlin, *Judges*. 119.

## 因神能我许愿

有一位弟兄多年前做点生意，没想到钱还没有赚到，就惹上了海关，触犯了国防大事。他收到某国商人的订单，于是他就向一家公司下订单。然而这样商品对外仍属违禁品，不可出销到该国。该公司通知海关，有商人要购买违禁品。纽约海关为了不落于其他的海关之后，就积极地想也抓一个间谍，他们就盯上了这位弟兄。等到布署都差不多了，就收网。正当这位弟兄、商人和该公司谈生意时，海关人员、警察等司法人员将他们团团围住，逮捕了，关到曼哈顿的联邦大狱里，脚镣手铐。

这真是奇耻大辱。这位弟兄就向监狱要了一本圣经，一翻就翻到提摩太前书6.9-10：

6.9但那些想要发财的人就陷在迷惑、落在网罗和许多无知有害的私欲里，叫人沉在败坏和灭亡中。6.10贪财是万恶之根。有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了。

他就对自己说，「这不正是我吗？」于是他在狱中向主认罪。接着，他怎么办呢？人生到此，刚刚成家立业，妻子正要生二胎，而且是个男孩，他却身陷大狱。如果罪名成立的话，他不但要坐牢，而且一生差不多毁了。请问，怎么办呢？

他向神许愿，求了三件事：求神赐一位好法官、求公平的判决、求无罪开释。神若恩待他，他要还愿一生爱神、事奉神、十一奉献。两年之内，他所求的三件事都应验了。他也信实地向主一生还愿。每天必定读经、祷告，并在崇拜、事奉和金钱奉献上忠心。

我要提醒诸位，申命记23.21, 23说，「<sup>23.21</sup>你向耶和华你的神许愿，偿还不可迟延；因为耶和华你的神必定向你追讨，你不偿

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

还就有罪。...<sup>23.23</sup>...你口中应许甘心所献的，要照你向耶和华你神所许的愿，谨守遵行。」<sup>6</sup>许愿会改变我们的一生。2007年，你向神许什么大愿？你又要怎样向神还愿？诗篇76.11说，「你们许愿，当向耶和华你们的神还愿；在祂四面的人都当拿贡物献给那可畏的主。」

主祷文教导我们三样必要的许愿，请我们都不要忘掉：

<sup>6.9</sup>我们在天父上的父：

愿人都尊你的名为圣。

<sup>6.10</sup>愿你的国降临；

愿你的旨意行

在地上，如同行在天上。

第一位赴华的更正教宣教士马理逊，于1807年五月12日那一天在纽约上船来华。船长问他说，「你期望你真的能够使中华帝国改变拜偶像的观念吗？」他回答说：「我不能，但神能。」这是一个何等大的许愿！这一个许愿改变了四亿中国人的命运。

新的一年又开始了，神等着你向祂许愿，而且许大愿。

1/14/2007, MCCC

## 祷告

以利沙代(*El Shaddai*)

<sup>1</sup> 神阿你名何等广大泱泱 我今投身其中心顶安然

有你够了无论日有多长 有你够了无论夜有多暗

<sup>2</sup> 有你够了无论事多纷烦 有你够了无论境多寂寞

---

<sup>6</sup> 传5.4-6 你向神许愿，偿还不可迟延，因他不喜悦愚昧人，所以你许的愿应当偿还。<sup>5</sup> 你许愿不还，不如不许。<sup>6</sup> 不可任你的口使肉体犯罪，也不可在祭司面前说是错许了。为何使神因你的声音发怒，败坏你手所做的呢？

向神许大愿(士师记11.29-40)

有你我就已经能够尽欢 有你我就已经能够唱歌  
<sup>3</sup> 你是我神全有全足全丰 你能为我创造我所缺乏  
有你自己在我回家途中 无论有何需要都必无差  
<sup>4</sup> 我的神阿你在已过路上 曾用爱的神迹多方眷顾  
故我敢再投入你的胸膛 因信心安赞美你的道路

*El Shaddai*. Margaret Barber (何受恩教士 1866~1929)

10.10.10.10. James Langran, 1862



## XIX. 我有一个梦(12.1-7)

~耶弗他记事5/5~

经文：士师记12.1-7

诗歌：这里有神的同在(迦南诗选 129)

### 救恩经历多深(12.7a)

士师记记载了六位主要的士师，而且分为两组。前三位－俄陀聂、以笏、底波拉－为第一组，这一组的特点是记载的并不详细，然而他们给神国带来了长治久安，四十年或八十年，也就是说救恩可以经历得十分完全的。第二组－基甸、耶弗他、参孙－的特点却是相反的，圣经在每个人身上着墨甚深，刻划他们显著的失败。他们给神家带的平安较为短暂，他们和神家所经历的救恩并不完全。<sup>1</sup>神的救恩是浩大的，可是我们为何经历不完全呢？这一段经文让我们深思这一点。

### 悲剧淹没胜利(12.4-6)

耶弗他得胜仇敌的喜悦，被他接连的两个失败冲淡了。士师记11.32-33说，耶和華把亚扪人交在他的手中，他率领基列人大获全胜，夺取了二十座城，制伏了亚扪人。然而他对神的不认识，许错了愿，又还错了愿，平白牺牲了独生的女儿，极其不讨神

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 151-152.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的喜悦。失女之痛使他即使在胜利中，也是悲伤的。

接踵而来的是以法莲人的蛮不讲理。许错愿的悲剧不过是陷耶弗他个人于灾难，然而以暴易暴回应以法莲人的错误之悲剧，却陷整个基列人于万劫不复的灾难。当以法莲人几乎全族被他们歼灭，血染约但河谷时，耶弗他和基列人会快乐吗？不会的。不但如此，士师记21章更让我们看见报应：基列雅比人可说是全城被歼灭，悲剧临到基列人自身。<sup>2</sup>

### 种族歧视挑拨(12.4)

在第12章里究竟发生了什么事？12.1说，以法莲人在河东的基列人大胜外侮亚扪人时，他们可能是出于嫉妒，就过了约但河，聚集到在疏割以北的「撒分」(Zaphon)渡口，<sup>3</sup>责难耶弗他，向他挑衅，分明是无理取闹：「你去与亚扪人争战，为什么没有招我们同去呢？」实情却是耶弗他在12.2的回复：「我招你们来，你们竟没有来救我脱离他们[亚扪人]的手。」耶弗他指明这场战争之所以得胜，是因为他们的拼命和神的帮助。所以，面对以法莲人无理的指控，耶弗他理直气壮地指出他们的错谬和无理。

如果整个事件的发展就停在第三节的话，就很能显明耶弗他的智慧，君子动口不动手。面对亚扪人的侵略，耶弗他也是先展开谈判，和平未到最后的关头，绝不轻言牺牲，这是耶弗他的领

---

<sup>2</sup> 士21.8-12记载的发生在基列雅比城身上的灾难，帐面上的原因是：众支派讨伐便雅悯支派的暴行与丑闻时，他们没有出兵。可是另一方面他们为了给便雅悯支派延续后代，就找基列雅比城开刀。这几乎是灭族灾难。众支派的作为简直是无法无天。

但是记载在士12章的惨案，是否回答了21.8-12之另一惨案？(参加6.7-8)

<sup>3</sup> 士12.1的「北方」应是地名，新和合本译作「撒分」，在疏割以北五英里处。Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 150.



沙漠中的祷告(士师记1.1-2.5)

袖风范，可圈可点。12.1末句也显示耶弗他的自制力是十分惊人的。以法莲人竟然扬言要火烧他和他的房屋，这是人身攻击，生死交关。他居然能冷静地回应，委实不易。那么事态为什么会急转直下到不可收拾呢？让我们看12.4。原来后来之所以真的打起来，是因为有种族歧视而擦枪走火，变成了残酷的灭族战。

以法莲人存心挑衅，千不该万不该的是他们歧视全基列人，他们骂基列人说：「你们...不过是以法莲逃亡的人。」基列人是玛拿西支派的大支，住在河东的半支派。他们和以法莲原先是同父同母出来的，本是同根生啊，现在却相煎何太急。现在就不是耶弗他一个人受委屈了，而是全族人被歧视、被咒骂。耶弗他要成为成功的领袖，化解这场纠纷，就不只要控制他自己，同时还要说服族人。有不少的解经家拿这场冲突，和8.1-3那场以法莲人和基甸的冲突比较，指出耶弗他欠缺温良的话语，也有欠公平，因为两者不尽相同，不能相比。<sup>4</sup> 耶弗他所面对的挑战是更严峻的，几乎没有什么余地可以让他回旋。

面对这场种族歧视的挑拨，两边都是以色列人，可是好像都忘了，打起仗来，比对付仇敌更狠。两方一开打，基列人赢了，

---

<sup>4</sup> 我们可以藉下表来看两事件的同异：

士7.24-8.3	士12.1-6
基甸邀以法莲出兵	耶弗他邀以法莲出兵
以法莲出兵，大有斩获	以法莲没出兵
以法莲大兴问罪之师	以法莲大兴问罪之师
---	以法莲要危害耶弗他
基甸婉言相劝	耶弗他据实以答
以法莲怒气消了	以法莲讥讽歧视基列人
---	以法莲人攻击基列人
---	基列人反击，甚至打歼灭战

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

可惜他们没有自制，12.5-6是种族歧视冲突的延续。基列人如何辨明过渡河口的人是否为河西的以法莲人呢？他们叫过河人说一个字「示播列」(שבלי)，河西人的口音不会发「示」，只会发「西」，就说成了「西播列」(שבסי)，这样，逃亡者就成为刀下亡魂。以法莲人被杀的共有42,000人。当以色列人进迦南时，以法莲支派被数点的服役男丁数目是40,500人。经过将近百年士师时代的不安定岁月，可能人口增加得有限。也就是说，12.6血染约但河谷的以法莲人数字，可以说是近乎惨无人道的灭族战争了。

如果耶弗他赞成、甚至领导这场「示播列事件」的灭族战争，那么他是十分失败的士师，因为他没有用更大的爱心去包容仇视他的种族歧视。他可能反对这场示播列事件的灭族战争，那么他仍是失败的士师，因为他没有用爱心与智慧去遏止种族歧视所引发的灭族战争。

## 用爱化解歧视

五旬节圣灵大浇灌以后，耶路撒冷教会突然之间爆增到一万人以上。撒但面对这样成功的教会，有没有路子来破坏呢？有，利用种族歧视。当时的教会都是犹太人，和耶弗他所面临的困境是一样的，但是文化不同、语言不同、社会阶层也不同。使徒行传6.1说，「那时，门徒增多，有说希腊话的犹太人向希伯来人发怨言，因为在天天的供给上忽略了他们的寡妇。」都是基督徒，但是一旦碰上了种族、文化、语言、社会阶层问题时，信仰靠边站，人的堕落本相就露出来了。文化语言问题是耶路撒冷教会所遭遇到的第一个从教会内部所产生的难题。

当时的使徒怎样解决这个难题呢？所选的七位办事员的名字都是希腊化的，其中甚至有一位根本就是归化犹太教的外邦人！这是澈底平息希腊化犹太信徒怨言的好办法，对他们示以充足的

爱，其实这也是基甸当年平息以法莲人无理取闹的原则。

基列人与以法莲人都是以色列人，都是神所拣选、所救赎、承受救恩的。可是由于文化、语言、社会阶层的差异，就兵戎相见，比不信的外邦人更不像神的选民。我们在士师记12.1-6里，看不见神的救恩显在他们的中间。

美国是个伟大的国家，伟大在那里，有容乃大。各种不同的种族可以在这块土地上济济一堂、和衷共济、平起平坐、机会均等。不同的肤色可以在这里成为彩虹，相形之下，世界太多的地区都陷于种族、文化、宗教战争，而且是不共戴天的灭族战争。伊拉克就是最明显的例子，实在叫人百思不得其解，都是穆斯林，却拼得你死我活。我们不得不佩服林肯总统的高瞻远瞩与宽广胸襟，没有他，就没有日后强大的美国。绝对反种族歧视是美国成其伟大的秘诀与宝藏。

### 活出合一见证(加3.27-28)

请读加拉太书3.27-28，「你们受洗归入基督的都是披戴基督了。<sup>28</sup>并不分犹太人、希腊人，自主的、为奴的，或男或女，因为你们在基督耶稣里都成为一了。」诸位，在中国或台湾，我们可能不易感受到不同的文化和语言所带给教会的挑战，但是在美国，我们有幸碰上这种挑战。教会在种族、文化、语言的挑战之下，是否还能得胜，显出神的爱与包容呢？如果以法莲人执意要攻打基列人，基列人可以自卫，这是公义战。但是公义战是有限的，适可而止。耶弗他只能停在12.4上半：「于是耶弗他召集基列人与以法莲人争战。」然后，就应该和林肯一样，立刻收兵疗伤止痛，不追究对方的错失。反种族歧视的严格法律必须要一劳永逸地确立，这块土地上的百姓才得以存活。

加拉太书3.27-28是一段何等宝贵的经文，它是初代教会生活的写照。初代教会几乎大多是多种族、文化、语言、社会阶层的

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

，每一个人在教会中一定要学会尊重其他人。我深信他们一定有时会有联合聚会，和北美华人教会类似。这是神所要的教会合一的见证。

在创世记11.7那里，人类因为造巴别塔骄傲，受到神的咒诅而语言变乱。然而在五旬节那一天，有十五种语言的人同时用他们的乡谈讲说神的大作为(徒2.11)。启示录7.9-10说，在天上神的宝座那里，「<sup>7.9</sup>有许多的人没有人能数过来，是从各国各族各民各方来的，站在宝座和羔羊面前...<sup>7.10</sup>大声喊着说，愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊！」五旬节的经验就是天堂。

今日我们在地上建造教会，神要得到怎样的见证呢？当年河东的两个半支派在众支派都得着地业以后，才回到河东自己的地业。但是想到他们是住在河东，离圣殿甚远，他们就建了一座特别的坛叫做「证坛」，意思是说「这坛在我们中间证明耶和华是神。」(书22.34)以法莲人和基列人都忘了他们的祖先所设立的证坛。神要他们跨越任何天然的区别，而摆上合一的见证。

## 美梦成真最美

北美华人教会比起当地的白种人或非洲裔教会都难，我们几乎都是第一代的基督徒，赤手空拳地建立教会。可是最艰难的事乃是跨越天然区别而有的合一见证。

### 金恩的一个梦

马丁路德·金恩于1963年八月28日在林肯纪念堂前，发表了美国历史上最有名的讲演之一，我有一个梦：

...这个梦是根深蒂固在美国梦里面的。我有一个梦，有一天这个国家要活出「人生而平等」的信条。我有一个梦，有一天奴隶之子和主人之子可以平起平坐，就像兄弟一样。我有一个梦，有一天我的四个小孩活在一个不用他们的肤色，而用他们的品格来评判他们的国度里。

## 沙漠中的祷告(士师记1.1-2.5)

这是我们的盼望。有这样的信心，我们能从绝望之山挖出希望之石。有这样的信心，我们要将我们国家的不和谐，转变为四海之内皆兄弟的美丽交响乐。有这样的信心，我们能一道工作、一道祷告、一道挣扎、一道为自由打拼，因为我们知道有一天我们要得着自由。

那一天是这样的：所有神的百姓要唱：我的国家是自由甘美之地，先祖为它而死，天路客以它为傲，让自由唱歌吧。如果美国要成为大国，这点一定要实现。...当所有神的儿女－黑人和白人、犹太人和外邦人、更正教徒和天主教徒－都能牵手唱那首古老的黑人灵歌：终于自由了，终于自由了，感谢全能神，我们终于自由了。

### 耶弗他也有梦

耶弗他是所有士师里服事时间最短的，只有六年。神曾经大地使用他，正如希伯来书11.32-34的春秋之笔所说：

11.32...基甸、巴拉、参孙、耶弗他... 11.33...因着信制伏了敌国，行了公义，得了应许，堵了狮子的口， 11.34灭了烈火的猛兽，脱了刀剑的杀戮，变软弱为刚强，争战显出勇敢，打退外邦的全军。

面对失去的女儿，和约但河谷的流血，他心中能无憾吗？我用金恩的腔调来为耶弗他，这位圣经里的悲剧英雄，唱我有一个梦：

我有一个梦，一个人的出生不会成为他身上抹不去的印记，他可以成长在一个公平竞争的社会里。

我有一个梦，一个人不会因为他的口音腔调而受到歧视， he可以用他的说话内容赢得众人的重视。

我有一个梦，文化不再是撕裂社群的刽子手，示播列的悲剧也永远不再上演在人类的舞台上。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我有一个梦，各国各民各族各方在一个圣灵的感动下，一同用不同语言称颂神为大，见证在基督里的合一。

我有一个梦，新移民在神的家中宾至如归，第二代在基督和教会里肯定他的自己，只会母语的老人家在神的国度来去自如。

我有一个梦，救恩在我身上长大成熟，我不会许错愿，不会误失我的女儿。救恩在教会中也完全了，群体之间用爱心、用谅解、用舍己、用赦免、用恩慈、用宽容彼此相待。

美梦可以成真

最后，我要讲一个见证。教会的妇女团契说，「松柏团契改到周四和我们同时间举行，好吗？这样，午餐时我们两边就可以一道儿聚餐讲讲话了。」结果呢？每周四，松柏团契已经吃午餐了，而妇女团契还在查经没有来。等她们来了，仍是自己同桌，没有跟老人们讲话。

有一天有些老人憋不住了，就说：「干嘛找我们来，她们还不是自己吃自己的，也不跟我们讲话。」后来有人就将这种情形告诉妇女团契。结果怎样？她们并没有生气，听听老人的抱怨，自知理亏，就做了调整：聚会时间与松柏团契同步；吃饭时，也与老人们混合，善了。有梦最美，美梦成真更美。

2/11/2007, MCCC

## 祷告

这里有神的同在(迦南诗选 129)

这里有神的同在 哦哦 这里有神的言语  
这里有圣灵的恩膏 这里是另一个天地  
看哪弟兄和睦同居 何等的善何等的美  
如同那黑门的甘露 降在锡安山地

沙漠中的祷告(士师记1.1-2.5)

爱在这里 和平在这里  
光明在这里 生命在这里  
耶和华所命定的福 都在这里  
你若想得到祂 在耶稣基督里

词/曲：吕小敏，1990s





## XX. 那时以色列中有王(12.8-15)

~以比赞/以伦/押顿记事~

经文：士师记12.8-15

诗歌：蒙圣灵的安慰(*The Comfort of Holy Ghost*)

### 真的没有君王？

士师时代十分地漫长，1375~1050 B. C.，有325年之久，而犹大国从罗波安到亡国(930~586 B. C.)也不过344年之久，但比起北国以色列(930~722 B. C.)的208年，就长了一百年。<sup>1</sup> 提起士师时代，我们总认为那是一个「以色列中没有王，各人任意而行」的时代。<sup>2</sup> 其实这一句话应是指没有士师的间断岁月，或没有士师涵盖的地区而言。

### 两种型态士师

按照晏保罗(Paul P. Enns)的分法，这三百年多有七个循环。我们这里所提及的三位－以比赞(伯利恒人)、以伦(西布伦人)、押顿(比拉顿人)－几乎名不见经传的士师，被归在耶弗他为主的循

---

<sup>1</sup> 见新国际版研读本圣经，封面内的旧约年表。

<sup>2</sup> 类似的句串出现过四次如下：士17.6，那时以色列中没有王，各人任意而行。士18.1，那时以色列中没有王。士19.1，当以色列中没有王的时候...。士21.25，那时以色列中没有王，各人任意而行。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

环之下。<sup>3</sup> 他们和士师记10.1-5的士师极其类似，都被称为小士师。大、小士师之分，在于前者是颇有魅力的军事领袖，而后者不过只是律法的宣讲者而已。<sup>4</sup> 这样的说法导致我们不要对小士师掉以轻心。

大士师的特点在于他们都是大有魅力的军事领袖，曾率领以色列人打败外邦人，正如同希伯来书11.32-34所记载的：

若要一一细说，基甸、巴拉、参孙、耶弗他、大卫、撒母耳，和众先知的事，时候就不够了。<sup>33</sup> 他们因着信，制伏了敌国，行了公义，得了应许，堵了狮子的口，<sup>34</sup> 灭了烈火的猛兽，脱了刀剑的锋刃；软弱变为刚强，争战显出勇敢，打退外邦的全军。

新约的春秋之笔的确记下了他们英勇的作为。

但士师之所以为士师并不在于他们的军事作为，而在于他们在神百姓中间宣传神的律法，并应用在他们的日常生活之中。因着传扬神的律法，士师被称为「王」，是百姓的领导者。<sup>5</sup> 士师记12.8-15的这段时间，在以色列中仍有王，感谢神。虽然这三位士师不是大有魅力的军事领袖，可是在本质上，他们既然把神的话应用在神的百姓之中，他们就是道地的士师。

每个礼拜天，美国各地方的小报都会有讣闻，列出上周过世的当地的大小人物。人走过一生，多少总有点贡献，报纸记上一笔，以为纪念，颇有人情味。士师记12.8-15乍看之下好像是讣闻

---

<sup>3</sup> Paul P. Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 12。

<sup>4</sup> *ISBE* rev. ed. 2:1156-1157, 引自Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 129。

<sup>5</sup> 这分别是F. F. Bruce和Leon Wood按照考古而有的见解。Enns, *Judges*. 士师记, 5。

那时以色列中有王(士师记12.8-15)

，其实不是，乃是天国的行为册，记录下这三位小士师的大名，以为千秋纪念。他们一生究竟做了什么事，叫神将他们的一生简略记录下来呢？最后一位士师撒母耳的事奉其实是最标准的士师事奉组合。第一，他曾率领以色列人打败非利士人，只不过他用来打败敌军的方法很另类。乃是用祷告！

7.10撒母耳正献燔祭的时候，非利士人前来要与以色列人争战。当日耶和华大发雷声，惊乱非利士人，他们就败在以色列人面前。...7.13从此非利士人就被制伏，不敢再入以色列人的境内。(撒上7.10, 13)

可是撒母耳一生之久的事奉却是「7.16每年巡行到伯特利、吉甲、米斯巴，在这几处审判以色列人。7.17随后回到拉玛，因为他的家在那里，也在那里审判以色列人。」(撒上7.16-17)撒母耳巡行的事奉才是标准的士师工作；而三位小士师所作也是如此的，他们的服事合起来有25年之久。有神的话语传扬，就有太平存留在神百姓的中间。在撒母耳的晚年，神的百姓来见先知说，「8.6现在求你为我们立一个王治理我们，像列国一样。...8.7耶和华对撒母耳说，百姓...乃是厌弃我，不要我作他们的王。」(撒上8.6-7)可见撒母耳的一生用神的话治理神的百姓，就是让神在他们中间作王。士师的事奉建立神的王权，叫各人做神以为对的事。<sup>6</sup>

## 灵道双重结构

让我们暂时回到大士师的事奉型态，六位大士师有四位－俄陀聂、以笏、基甸、参孙－在圣经的记述中有这样的话：「耶和

---

<sup>6</sup> 我不赞成Dale Ralph Davis的见解。他以为士12.7-15的四位士师记载里都没有提及「太平若干年」，就断定他们的服事没有给神的百姓带来属灵的和政治的安息。见Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 156-157. 我认为虽然没有写明，其太平与士师事奉是相连的。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

华的灵降在...」或「耶和华的灵感动...」。<sup>7</sup> 底波拉和巴拉的记述里也有类似的话，说明了耶和华的灵降在他们的身上：「巴拉就招聚西布伦人和拿弗他利人到基低斯，跟他上去的有一万人。底波拉也同他上去。」(士4.10) 神的灵降在巴拉的身上，使他突然之间有了群众领导的魅力，有一万人在国家存亡的危机之中，舍身忘死地来跟随他；而底波拉也是被神的灵激励的人，因此她说，「我的灵啊，应当努力前行。」(5.21b) 耶弗他身上神的灵的浇灌，使他有「自反而缩，虽千万人吾往矣」(孟子公孙丑 2) 的勇气，有「说大人则藐之」(孟子尽心 34) 的智慧，这是临危受命的领导魅力。

好，我们可能错误地认为，在士师记里有两种神的工作：一种是神的灵感的工作，而另一种是神的道传扬的工作。我要给你们看一些经文，让你们深信一件事：将圣灵的工作与圣道的工作拆开，说神的工作有两种，是漠视圣经见证不智的说法。圣经一打开，创世记1.1-2就说很清楚呈现出，神的灵和神的道是交织在一起的双重结构：

1.1 起初，神创造诸天与地。1.2 地是空虚混沌，渊面黑暗；神的灵运行在水面上。1.3 神说，要有光，就有了光。

神的道带来光与指引，而神的灵之运行则带来热与温暖，两者是

---

<sup>7</sup> 出处如下：士3.10，耶和华的灵降在他身上，他就作了以色列的士师，出去争战。...他便胜了古珊利萨田。士6.34，耶和华的灵降在基甸身上，他就吹角；亚比以谢族都聚集跟随他。士11.29，耶和华的灵降在耶弗他身上，他就...来到亚扪人那里。士13.25，在玛哈尼但...耶和华的灵才感动他。士14.6，耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械，却将狮子撕裂...。士14.19，耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦，击杀了三十个人...。士15.14，参孙到了利希，非利士人都迎着喧嚷。耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来。

那时以色列中有王(士师记12.8-15)

同时和谐运作的。谁胆敢把它们分开，就是可咒可诅的。以赛亚书59.21说，

耶和华说，至于我与他们所立的约乃是这样：我加给你的灵、传给你的话，必不离你的口，也不离你后裔与你后裔之后裔的口，从今直到永远；这是耶和华说的。

神学家加尔文为此作了十分精辟的叙述：

神在祂的选民身上的工作有两个途径：在内透过祂的灵，而在外则透过祂的道。借着祂的灵，神光照他们的心思，塑造他们爱[神]的心，并培育公义，使他们成为新造。借着祂的道，祂挑动他们渴慕、寻求并得着同一的更新。<sup>8</sup>

他说，乃是基督将两者结合起来的。<sup>9</sup>神的话就像光，而神的灵则像热。请问，你可以将光与热分开吗？有光必有热，有热必有光。没有热的光不是真光，同样的，没有光的热也不是真热。

所以每一次神的灵降临在六位大士师身上时，必同时有神的话说在他们的心里、运行在他们的心里；而每一次神的话透过小士师传扬在百姓中间的时候，神的灵在他们的心中必然大作感动的工作。

让我们来看一看新约有关这个真理最重要的经文，提摩太后书3.16-17：

**3.16** 圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义，都是有益的，**3.17** 叫属神的人得以完全，预备行各样的善事。

这一段经文讲到圣灵的两段工作：第一段，3.16a，神的灵一次永

---

<sup>8</sup> 加尔文，基督教要义，2.5.5。

<sup>9</sup> Calvin's *Commentary on John* 15.27. 5:110.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

远地把神的道默示(或说灵感)在圣经里；然后第二段，3.16b-17，神的灵持续不断地把神的道光照在人心里。神的灵不会脱离神的道而工作，就像火车不会脱离轨道而行驶一样！「都」和「各样的」原文的意思是全部，没有例外。许多基督徒有信心相信「圣经都是神所默示的」，却没有信心相信连带的下半句，即圣灵在人心里所感动要人去行的「各样的」善事，都是透过圣经装备人去做的。

同时我们要注意神的道与神的灵工作之次序，是后者跟随前者：马可福音16.17说，「信的人必有神迹随着他们。」希伯来书2.4说，「神又按自己的旨意，用神迹、奇事和百般的异能，并圣灵的恩赐，同他们作见证。」

如果你有了这样正确的观念，即神的灵和神的道是紧密结合在一起工作的观念，你再去读使徒行传，就不会有偏差了。在这一卷书里，记载了许多初代教会所发生的神迹、异能、奇事，有人读经就像滤网将神的道滤掉了，居然说，今天只有神的道是不够的，还要神的灵所行的大能神迹才管用。他们美其名曰「大能福音」(power evangelism)。—这种说法偏差大矣。中国人说，外行看热闹，内行看门道。使徒行传三次讲到「神的道兴旺」起来(6.7, 12.24, 19.20)；其实，圣灵复兴的大作为都是回应耶稣或使徒们所说出之神的道。举例来说吧，耶路撒冷的大奋兴复兴到怎样的光景呢？

5.15甚至有人将病人抬到街上，放在床上或褥子上，指望彼得过来的时候，或者得他的影儿照在甚么人身上。5.16还有许多人带着病人和被污鬼缠磨的，从耶路撒冷四围的城邑来，全都得了医治。(徒5.15-16)

这是何等大的圣灵浇灌啊！可是不要忘掉，这些事是发生在使徒行传3.12-26, 4.8-12等圣道之传扬以后，它们乃是圣道的印证。

那时以色列中有王(士师记12.8-15)

## 建立神的王权

我们再回到士师记12.8-15，就会清楚多了。这三位小士师在西布伦和以法莲传扬神的道，是了不起的作为，神的灵也必然以神的道为轨迹工作。他们把神的王权带到了神的百姓中间。那时以色列中有王，各人做神以为正确的事。

我们的教会是1983年一月二日成立的，那时，我在普林斯顿教会服事，但我几乎每主日下午都过来帮忙教主日学，有时也讲道。教会一成立，借林可福地(Lincroft, NJ)长老会教堂聚会，可是有一样机器必须要买。什么机器？影印机，放在刘弟兄家(不久就搬走了)，在马耳波罗(Marlboro, NJ)。每次教会影印资料，都要到刘家，不方便。为什么要这样做呢？因为神百姓的良心受不了。一位庄弟兄说，他每次在贝尔实验室影印查经资料，都好像做小偷一样。一有人来，就赶快把原件和印件拿走，等到没人时才去印；可是良心还是不平安。这位弟兄一说出来，众人皆响应。机器就买了，用起来不方便，可是大家的良心平安了。弟兄们，这叫做「那时以色列中有王，各人做神以为正确的事。」

我们感谢神在教会中兴起一些对如何做父母有心得，又有爱心愿意与人分享的家庭。短短的两节平行经文，是我们作父母的圭臬，以弗所书6.4和歌罗西书3.21：

你们作父亲的，不要惹儿女的气，只要照着主的教训和警戒养育他们。(弗6.4)

你们作父亲的，不要惹儿女的气，恐怕他们失了志气。(西3.21)

这些经文改变了多少父母的心，「那时以色列中有王，各人做神以为正确的事。」为人父母者在管教儿女上，该做正确之事有两样：鼓励与管教。当父母亲在这事上悔改了，神在他们的家中就建立主的王权，这是美事。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 天命反映主权

神的王权不仅建立在神的话语之上，更是反映在祂的天命之中。耶弗他没有儿子，独生女儿也被他所犯的错误献祭了，这是悲剧。基甸也有七十个儿子，可是全部都被狂暴的庶子谋杀了，更是大悲剧。相形之下，在他前后的小士师反倒是多子多孙，而且善终，就是神的祝福。诗篇127.3-5说：

127.3 儿女是耶和华所赐的产业；

所怀的胎是他所给的赏赐。

127.4 少年时所生的儿女

好像勇士手中的箭。

127.5 箭袋充满的人

便为有福；

他们在城门口和仇敌说话的时候，

必不至于羞愧。

诗篇128.3-4又说，

128.3 你妻子在你的内室，

好像多结果子的葡萄树；

你儿女围绕你的桌子，

好像橄榄栽子。

128.4 看哪，敬畏耶和华的人

必要这样蒙福！

西布伦是十二支派偏僻的角落，可是以比赞和以伦将神的话传遍他们的乡土。在耶弗他做士师之初，以法莲支派死掉了42,000个壮丁，何等的悲剧。可是神却兴起了押顿在当地做士师。当时以法莲的衰弱可想而知，可是当神的话语在那里传扬的时候，亚玛



那时以色列中有王(士师记12.8-15)

力人即以以色列人的死敌都奈何不了他们。押顿死时就葬在敌人之地(12.15)，这是示威，何等美好有力的见证。<sup>10</sup>

当然，以比赞和押顿的多子必定有妾，并不讨神的喜悦。可是他们的多子多孙一事，呈现出一种「宁静的改革」。透过家教，你想想看，上百的家族成员，就在当地成了一股文化势力，足以移风易俗。当他们的子孙们都在做神以为正确的事之时，神的王权就建立在他们的地区。

为什么神没有给耶弗他儿子？为什么神给这几位小士师的儿子这么多，这些都出于神的天命之主权，我们只有敬拜神了。

以利米勒不敬畏神，一遇饥荒就逃到摩押。神击打他的家庭，他死了，两儿子也死了，而且都没有立后，一门留下三个寡妇，够凄凉的了。可是，神却借着摩押媳妇和波阿斯给悔改的拿俄米家立后，没想到这一家又兴旺起来，而且还成了弥赛亚的先祖。这乃是神的天命的安排，我们只有敬拜。

## 内行要看门道

我跟妻子还在谈恋爱时，有天她带我去见她的祖父。祖父请我们在他家中喝下午茶，吃月饼。我从来没有吃过这么好吃的月饼，白莲蓉的，而且有四黄，我连见都没有见过。那一天起，我就知道有一种最好吃的月饼叫大荣华。后来结婚了，到北美东部服事时，才在中国店里看到有卖。有一年中秋节到了，一位从香港移民来的姊妹送了我一盒大荣华，是纯白莲蓉的。她对我说，「张牧师，吃大荣华月饼内行的人是不吃有蛋黄的，而是吃纯白莲蓉的。它的好吃、它的特点就在它的白莲蓉。」

---

<sup>10</sup> 亚玛力人在士师记内提及多次，除此外，见3.13, 6.3, 33, 7.12, 10.12等处。Arthur E. Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 153.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

同样的，士师记12.8-15这一段就是士师记的白莲蓉，而六位大士师的魅力表现不过是蛋黄而已。蛋黄好看是热闹，莲蓉好吃才是门道。「那时以色列中有王，各人做神以为正确的事。」这是士师时代的真门道。圣灵把祂的话都默示在这一本圣经里了，你爱慕它吗？你顺服它吗？但愿神借着圣经在你家中、在你身上建立祂的王权。

4/15/2007, MCCC

## 祷告

蒙圣灵的安慰(*The Comfort of Holy Ghost*)

<sup>1</sup> 何等的安慰蒙圣灵的安慰 逐日逐时与主同行  
无论尺寸步靠话语的指挥 有主能力和主生命

\*行走我是行走在圣灵的能力中

生活我是生活在祂话语信实中

是祂保守我 是祂带领我

逐日逐时蒙祂安慰我

<sup>2</sup> 何等的安慰蒙圣灵的安慰 我心充满何等平安  
活在祂光中歌唱祂的甜美 我的魂间音乐常满

<sup>3</sup> 何等的安慰蒙圣灵的安慰 主里生活何等甘甜  
听祂的声音遵行祂的智慧 靠主话语因信奏凯

<sup>4</sup> 何等的安慰蒙圣灵的安慰 脱离罪恶忧虑苦害  
一路的甘甜祷告相信作为 一直等候我主回来

*The Comfort of Holy Ghost*. David Wesley Myland, 1898

11.8.11.8.ref. Mary Myland, 1898

Arr. by James M. Kirk

那时以色列中有王(士师记12.8-15)



## XXI. 玛挪亚的祷告(13.1-23)

~参孙记事1/6~

经文：士师记13.1-23

诗歌：哦，我要像你(*O To Be Like Thee!*)

### 神还没有失望(13.3-5b, 14, 18b)

印度诗圣泰戈尔说，「每一个婴孩的诞生，都说明了神对人类还没有失望。」诚哉斯言。在这一章经文里，我们看见当以色列人还在受苦时，神就为着祂自己的荣耀、因着祂对选民的怜恤，默默地兴起拯救百姓的士师。每一个基督徒作父母的，也一样，对神不要失望，我们应当尽上我们的本份，栽培我们的儿女成为天国优秀的公民。我们的儿女很可能就是神所拣选，成为改变时代的器皿。在这一章里，我们看见玛挪亚夫妇，一对平凡中不平凡的父母，为神栽培了神所用的器皿－参孙。

士师记一共有七个循环(3.6-16.31)，而在每一个循环里，我们都看见神的拯救的恩典。2.6-3.6记载了循环的模式：<sup>1</sup>

背道→管教→呼求→拯救→太平

士师时代共约330年(1380~1050 B. C.)，参孙服事的年代大概是在

---

<sup>1</sup> Enns, *Judges*. 1982. 士师记。(天道, 2000。) 8-12。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

末尾(1075~1055)。<sup>2</sup> 那时以色列国中不把神当成他们的君王，各人按自己以为对的去行。

### 都是神的恩典(13.5c)

耶弗他的时代过去了，以色列人又背道、行神眼中看为恶的事，神就将他们交在非利士人的手里吃苦、受管教，达四十年之久。在以往的循环里，我们看见神的百姓受苦时，还会向主哀求，这表明说在他们的心中还有神，真受苦时，还会到神面前向神呼求。可是这次的受苦中，我们没有听见以色列人的呼求。奇怪，为什么他们不呼求了？因为他们已经几乎澈底地被非利士人的大衮文化同化了！敬拜耶和华已是一件很遥远的事了，遥远到他们不再思念祂、不再向祂呼求了。13.1 - 「以色列人又行耶和华眼中看为恶的事，耶和华将他们交在非利士人手中四十年。」 - 向我们透露了何等可悲的信息。是否以色列人就真的没有一点盼望了？不！

神是一位有怜悯、有恩典的神，祂向来是按着祂的主权施恩的，祂说，「我要怜悯谁，就怜悯谁；要恩待谁，就恩待谁。」(罗9.15) 现在神要再度怜悯以色列人，祂就怜悯以色列人，而且神的恩典居然临到了受非利士人辖制的、最软弱的但支派。

在但支派无法胜过强逼他们的亚摩利人之后(1.34)，士师记17-18章的故事告诉我们，但支派就迁徙到北方去了，一些留在原地的人则受到新兴的非利士人的同化与辖制。琐拉(耶路撒冷西14哩，在犹大和但支派的交界)是个小镇，有一位妇女不怀孕、不生育，耶和华的使者却向她显现，对她说预言(13.3-5)。对她来说，这简直是天大的好事。后来以利沙伯(施洗约翰的母亲)也遭遇到

---

<sup>2</sup> 新国际版研读圣经。(更新，1996。) 408, 旧约年代表(封首内页)。

同样的经历，她感恩地说，「主在眷顾我...，要把我在人间的羞耻除掉。」(路1.25) 我们没有办法想象，当耶和华的使者对参孙的母亲说出神的恩言时，她心中有多兴奋呢！

在士师时代结束前，神迫切地要得着全然归给神的器皿，神呼召了两位－参孙和撒母耳。神的目的写在13.5c：「拯救以色列人脱离非利士人的手。」然而，神是在小地方的小人物身上得着祂的器皿。当蛋糕粉(cake mix)才出来的时候，美国的妇女们很不习惯。这种蛋糕粉只需要加水就可以烘焙蛋糕，不需要加牛奶或鸡蛋。可是有不少妇女就是觉得她们一定要做一点事，就加一些牛奶或鸡蛋，结果弄巧反拙。<sup>3</sup> 神兴起参孙是完全出于神主权的救恩，是出乎你的想象之外的。同样的，在神所兴起的奇妙工作上，我们也不需要掺和什么！

台语谚语说：「坏竹出好笋」。假如圣奥古斯丁的母亲莫尼加(Monica)一家在我们教会聚会的话，谁也不会看好神会从这个家庭里兴起千年不一出的大神学家！神可以在任何不好的(家庭)环境下，呼召出最优秀的神的儿女出来。所以，我们绝不可轻视任何背景之下出来的人，他很可能就是神将来要大用的人。

### 神心中的需要(13.3-5)

耶和华的使者捎给她什么信息呢？原来神要借着她得着一个拿细耳人，作神拯救以色列、对抗非利士人的器皿。非利士人就是历史上有名的腓尼基人，约在1200 B. C.时，大量地由外地移民到巴勒斯坦的沿海的五城区定居。他们成了以色列人进迦南以后最大的劲敌，一直到大卫王的时代，才将他们臣服下来。所以，使者对参孙的母亲这样说，「他必起首拯救以色列人脱离非利士

---

<sup>3</sup> Davis, *Such A Great Salvation*. (Baker, 1990.) 161.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

人的手。」(13.5) 这是神兴起参孙的用意，原文的「他」(הוא)是加强的。<sup>4</sup>

什么叫做拿细耳人呢？拿细耳人有三个特征，不喝酒、不触死、不剃头(民6.1-12)，总的来说，乃是一个自愿归神为圣的人。一个人一旦发愿做拿细耳人，一看就知道了，因为记号就在他的头上，说明他是一个全然归神为圣的人。从参孙的例子我们就知道，不剃头的记号象征着神的能力在他的身上！

在以色列人荒凉的岁月，神在寻找一个愿意将他自己完全圣别归给神的人，神心中有这样的一个迫切的需要。神找到了玛挪亚夫妇，他们是小老百姓，可是心中向神敬虔，当他们听说神要他们的小孩终身归神作拿细耳人之时，他们一点都没有挣扎，全然顺服。

### 成为祷告的人(13.8)

玛挪亚是一个祷告的人。13.8显示祷告神是他的第一个反应，祷告神似乎已经成为了他的呼吸，其实是他已训练自己成为一个祷告的人。他是一个怎样祷告的人呢？从13.15-23这一段经文，我们可以看见他如何经历到神的奇妙、可畏。这种的经历使他成为一个活在神面前的人。

当玛挪亚弄清楚了教育孩子的方针以后，他要款待神人、尊敬神人，结果他得着了更进一步的启示，认识神自己！神人要他献祭给神，当他这样做之时，他们夫妇亲眼看见神的使者随火焰升天了。使者启示他说，「我名为奇妙的(פלאי)！」诗篇139.14说

我要称谢你，因我受造奇妙可畏；

---

<sup>4</sup> Davis, *Such A Great Salvation*. 161.



你的作为高妙，这是我心深知道的。<sup>5</sup>

那一位创造我们的神是崇高、奇妙、可畏的神！这正是玛挪亚在这里的体验，神要我们知道，身为孩子的托管者，我们要深知神是那位高妙可畏的神。我们虽是孩子的父母，但我们不是神，不过是个受造之物而已。这种活在神面前的感受太重要了，我们要常常把主放在我们的面前，体验祂的奇妙与可畏。

希伯来书12.10警告我们：「生身的父都是暂随己意管教我们；惟有万灵的父管教我们，是要我们得益处，使我们在祂的圣洁上有分。」我们若是越多地活在主的奇妙可畏面前，我们就越不会暂随己意管教儿女，而是按万灵之父的旨意管教儿女，使他们成为神的器皿。

## 透视父亲的心

玛挪亚的妻子兴奋地将她的奇遇向丈夫秉告(13.6-7)，他也必定兴奋感谢赞美神。可是他却想到神在他的儿子身上的旨意(13.5c)，他该怎样教育他呢。因此他向神祷告，求那位神人再度来到他们中间，他们好得着神的指教(13.8)。言为心声，这一个祷告是玛挪亚为父之心的透视。

### 1. 承认主权归神

儿女的主权不在我们的手中，而是在神的手中，神不过托给我们代管18年，之后，他就像一只小鹰从巢中飞出去了，海阔天空，翱翔在神给他们的新天地之中。这是13.8的祷告最基本的意义。约伯每天为他的十个儿女献祭？只为祈福吗？不，他要他们都走在神的道路上。当十个孩都意外丧命时，他怎样祷告呢？他说，「赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华。耶和华的名是应当

---

<sup>5</sup> 高妙(נִשְׁבָּחָהּ = שָׁבַח, v niphal perf. 3rd per fem sing)是另一个字眼，有崇高之意。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

称颂的。」(伯1.21b-c) 两年前当从美门毕业出去的一位陈小弟兄在加州意外丧命时，他的母亲用约记伯1.21来祷告。诸位，那是我所听过最叫人心破碎、却又震撼的祷告，但也是一个人承认了神在孩子身上的主权，才有的祷告。

这是我们管教儿女的起点：承认神在孩子身上的主权。不错，每一个孩子有他自己的自由意志，可是他还小的时候，为父母者要先将他献给神。

## 2. 寻求神的旨意

玛挪亚的祷告透露第二个强烈的信息就是，他在寻求神在他的儿子身上的旨意，而不是他对他的儿子的规划。玛挪亚和哈拿一样，关心神的需要甚过自己的需要。2000年春天以前，多少父母希望孩子学电脑科技，当然也是一片好心，好叫儿女长大了有一技之长，有一个安定的生活。到今天才不过五年的光景，看到科技股的崩盘，我想许多父母听到小孩要学电脑，都会紧张，生怕他毕业以后找不到工作。

诗篇139篇诉说了神－我们生命的创造者－在每一个生命身上的美意。难道神对每一个人没有祂的旨意与计划吗？宗教改革有三大口号：唯独圣经、唯独恩典、圣徒皆祭司。第三点是什么意思呢？神的心真大，整个社会都是祂要得到崇拜的圣殿，所以，马丁路德说，每一个职业都是神圣的，神给每一个基督徒的职业，都是神对他独特的呼召。工作主要不是用来赚钱糊口的，不，乃是用来在那个领域里荣耀神的。因此，宗教改革给人类带来了灿烂的更正教文化改革，如：教会复兴、民主政治、基督教化的资本主义、科技文明等等。家长们，请你天天为神在孩子身上的旨意祷告。我们不一定清楚知道那是什么，但是这样的祷告会使神引导他走在神的旨意上，神在他的身上有神给他的文化使命。

### 3. 亲自得神启示

当那位所谓神人来到之时，玛挪亚迫切地问他有关怎样教养孩子的事。其实他所得到的答案和使者首次启示给他的妻子的话语，是一样的。既然如此，听妻子转告的话不就够了？玛挪亚是对的，并非不信任妻子，而是他要亲自从神那里得到第一手的启示，因为他知道养育儿子是他在神面前太重要的职份。

### 4. 祷告先于养育

通常父母会为小孩祷告，都像救火队一样，是发生问题以后才祷告的，是客观的情势迫使我们去祷告时，我们才祷告的。当然这样不是不好，神也确实多方帮助我们。

然而在玛挪亚身上，我们看见这个父亲做得很漂亮，小孩还没有出生，他就开始祷告了，寻求神在这个孩子身上的旨意，求问神他要如何带领这个孩子走他一生的道路。为人父者的祷告走在最前面，孩子还没有上路，他的父亲就已经用祷告为他开辟合神旨意的路了。这几天葛理翰(Billy Graham)布道会在大纽约进行。想当初这位爱神、有魅力的大帅哥在惠顿学院(Wheaton College)校园里时，居然拜倒在路得·纳尔逊女士(Ruth Nelson) – 一个赴中国(江苏六合)宣教士的女儿 – 之裙下时，多少其他的女子的心碎了！许多年以后，葛夫人告诉我们她的故事，她的父母在她小时就将她献给神，并且为她的终身大事祷告。父亲的祷告走在前面，事情还没有发生，父亲已经看见了并且祷告。

亚伯拉罕为以撒祷告，以撒为雅各祷告，雅各为十二个支派的儿子祷告，都是走在孩子的前面。你也可以说是预言，不过那些真是从神出来的话语，引导孩子的一生。诗篇119.10说，「你的话是我脚前的灯，是我路上的光。」父亲要把神的话祷告在儿女的跟前，让他们还没有上路，就知道是非黑白，并且敬畏神。谢姊妹患癌，盛年过世之前，为女儿做逐年生日的录音带，把妈

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

妈要对女儿说的话，都预先录好了。她走在女儿成长之前，老早把该说的话都预备好了！天下父母心应该如此，看到了儿女多年以后的光景而先摆上祷告。

## 5. 求问如何养育

我们有没有为孩子操心？当然，天天、时时、刻刻，自然地就像我们的呼吸，不操心都难。但是我们为他们的什么操心呢？学业、健康、情绪、才智、成绩、社交能力、艺术技能(学钢琴)等等。凭良心说，我们的小孩可怜不可怜？他们的世界已经被我们的意旨排满了，我们是否以神为中心去安排小孩的学习呢？当小孩大一点了，请问你是天天祷告神使我的儿子成为一个好丈夫多呢？还是求神使他找到一个好妻子多呢？就像母亲很少抱怨儿子，而是婆婆容易抱怨媳妇一样，我们即使祷告了，常常也是以自我为中心的。

我们知道神的使者，就是神的自己，给玛挪亚的教育方针都是属灵的、道德的，用我们今天的话来说，就是属灵品格塑造。今天在社会上成为好的领导者，成功处都在于他们的情商(EQ)，而不在于智商(IQ)。而那些给社会带来灾难的领导者，失败处不在于他们的智商，而在于情商。拿细耳人的启示出现了三次，可见很重要，其实也是我们教育孩子的方针：

不喝酒	牺牲合理的权利
不触摸死亡	治死里头的罪性
不剃头	持守圣灵的能力

你们家的小孩倒垃圾吗？没有一个小孩喜欢倒垃圾，都是避之惟恐不及。下次你这样地教导他，倒垃圾时要数算主的恩典，我们不是有一首诗歌叫数主恩惠吗？你就教导他每次倒垃圾时，就唱这首诗歌。倒垃圾前，不要先封袋子，要他先看一看里面有些什么东西，每一样都是神恩待我们家中的证据：你不是爱吃披萨吗

## 玛挪亚的祷告(士师记13.1-25)

? 盒子在里面。你不是爱吃牛排吗? 骨头在里面。爱吃西瓜吗? 瓜皮在里面...。告诉儿女, 垃圾就是家中的主祷文的见证: 「我们日用的饮食, 今日赐给我们。」(太6.11//路11.3) 所以倒垃圾可以成为小孩学习感恩与赞美神最好的机会。有一位长老的父母亲是一对可敬的长者, 他们生了五个儿子、没有女儿。他们很会养儿子, 妈妈要求每一个儿子在家里学做家事, 包括做面食。她有一个祷告: 愿她的每一个儿子将来都是别人家女儿的好丈夫。神垂听了她的听告!

### 6. 相信神已垂听

士师记13.8的祷告是讨神喜悦、蒙神垂听的祷告。于是那使者又来到他们中间。究竟这位使者是谁呢? 从13.22我们知道祂乃是神的自己(参创18.2, 13, 士6.11-12)! 这位使者应当就是父怀里的独生子, 因为只有祂能够将神表明出来(约1.18)。有人称之为道成肉身前神子的显现。主耶稣真会来到我们的家中吗? 当然。许多家庭信了主以后, 就宣告说, 「至于我和我家, 我们必定事奉耶和華。」(书24.15) 耶稣是我家之主, 祂当然会管理我们牧养孩子的事了。

请问, 你相信当你像玛挪亚这样祷告了, 神会进入你的家中, 以及你的儿女的世界中吗? 神会如此垂听、如此做的。

### 7. 祷告带下祝福

由13.25最末了的一句话 - 「耶和華的灵...感动他[参孙]」 - 说明了玛挪亚的管教带来了神的祝福, 这也是拿细耳人的记号。在参孙身上神的祝福是神的能力。神终极的目的是拯救以色列人脱离非利士人的辖制, 要怎样才能澈底地达到神的目的呢? 是否光借着像参孙的武力就能达到的? 不够。

在撒母耳 - 就是神同时呼召出来的另一位拿细耳人 - 的身上

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

，我们看见哈拿的祷告，成就了属灵的士师：「耶和華与他同在，使他[撒母耳]所说的话一句都不落空。」(撒上3.19) 这是神最大的能力之彰显，没有一个祝福比圣经进入儿女的心中要更大的了。让我们常为着这一点来祷告吧。

## 神恩显在身上

这段经文用了许多篇幅讲述参孙的母亲奇妙的怀孕(13.1-23)，却只用了两节交待他的出生与长大成人(13.24-25)。玛挪亚是一个成功的父亲，他按着神的原则将孩子带大了，好像主耶稣的成长一样，乃是约瑟忠心地将耶稣带大了：

孩子渐渐长大，强健起来，充满智慧，又有神的恩在他身上。...耶稣的智慧和身量，并神和人喜爱他的心，都一齐增长。(路2.40, 52)

以上的两句话应该是父母教养儿女的圭臬。

最后让我们听听「麦克阿瑟为子祈祷文」：

主啊！求你塑造我的儿子，使他够坚强到能认识自己的软弱，够勇敢到能面对惧怕，并使他成为一个败而不馁、胜而不骄的人。

求你塑造我的儿子，不致空有幻想而缺乏行动，引导他认识你；...同时又知道，认识自己乃是真知识的基石。我祈祷，愿你引导他不求安逸、舒适；相反的，经过压力、艰难和挑战，学习在风暴中挺身站立，学会怜恤那些在重压下失败的人。

求你塑造我的儿子，心地清洁，目标远大，使他在指挥别人之前先懂得驾驭自己，永不要忘记过去的教训，又能伸展未来的理想。

玛挪亚的祷告(士师记13.1-25)

当他拥有以上的一切，我还要祈求，赐他足够的幽默感，使他能认真严肃，却不致过分苛求自己。赐他谦卑，使他永远记牢，真伟大中的平凡，真智慧中的开明，真勇力中的温柔。如此，我这作父亲的，才敢低声说：「我没有虚度此生。」

他的祷告显明了他的教育方向是品格的塑造，是我们教养儿女的典范。

6/26/2005, MCCC

## 祷告

哦我要像你(*O to Be Like Thee!*)

<sup>1</sup> 哦我要像你 可爱的救主

这是我所求 是我所慕  
我欢喜丢弃 一切的富足  
盼望能和你 形像合符

\*哦我要像你 哦我要像你

可爱的救主 像你模样  
像你的甘甜 像你的贞坚  
在我的衷心 刻你形像

<sup>2</sup> 哦我要像你 那样的柔细

宽恕又怜悯 仁爱良善  
帮助孤单的 勉励灰心的  
寻找犯罪人 不辞危难

<sup>3</sup> 哦我要像你 那样的忍耐

圣洁而谦卑 于人无伤  
温和的接受 无理的苦待  
宁可救别人 自己死亡

<sup>4</sup> 哦我要像你 我今迫切求

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我愿出代价 跟随你行  
将我的所是 和我的所有  
完全献给你 不自经营  
<sup>5</sup> 哦我要像你 正当我祈求  
倒下你的爱 充满我心  
使我作个殿 配给你居留  
使我的生命 与天辉映

O to Be Like Thee. Thomas O. Chisholm, 1897  
CHRISTLIKENESS 10.9.10.9.ref. William J. Kirkpatrick, 1897



## XXII. 玛挪亚面临的挑战(13.24-25)

~参孙记事2/6~

经文：士师记13.24-25

诗歌：引我柔爱的光(*Lead, Kindly Light.*)

### 取名小太阳(13.24-25)

小孩终于出生了。玛挪亚夫妇心中的欢喜可想而知，圣经上没有说参孙还有弟妹，可能没有，因为他的母亲原来是「不怀孕、不生育」的人(士13.2)。13.24-25只给了我们两节关于参孙的成长。母亲给他取名叫「参孙」(יִשְׁמֹשׁ)，意思是「小太阳」，与附近的伯示麦(=太阳镇)有关。<sup>1</sup>这个名字的意义包含了父母对参孙的期许，而这样的期许是合情合理的，因为他是凭神的特别的应许而出生的，神对这个孩子有祂特别的使命：「他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手。」(13.5b) 为了这个目的，神要参孙终身归神作拿细耳人。

神几乎在这一个时代兴起了两位拿细耳人，参孙和撒母耳。13.24bc和撒上2.21b可以说是平行经文。

参孙：孩子长大，耶和华赐福与他。

撒母耳：那孩子撒母耳在耶和华面前渐渐长大。

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth.* (Broadman, 1999.) 416-417.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

士师记13.24bc所用的动词都是不完全式，意思即持续不断的动作，参孙是逐渐长大的，神的祝福也是持续不断的。这和撒母耳所领受者是一样的，我们在耶稣的成长中，也看到类似的叙述：

2.40孩子渐渐长大，强健起来，充满智慧，又有神的恩在祂身上。...2.52耶稣的智慧和身量，并神和人喜爱祂的心，都一齐增长。(路2.40, 52)

参孙是怎样地蒙福呢？士师记13.25说，「在玛哈尼但，就是琐拉和以实陶中间，耶和华的灵才感动他。」「才感动」和后面的「大大感动」在品质上应是一样，但在力劲上不一样。

关于他的父母怎样教养他，圣经几乎没怎么明言。第13章三次强调神呼召参孙终身归神作拿细耳人：

天使对母亲说及此事：13.3耶和华的使者向那妇人显现，对她说：「向来你不怀孕，不生育，如今你必怀孕生一个儿子。13.4所以你当谨慎，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。13.5你必怀孕生一个儿子，不可用剃头刀剃他的头，因为这孩子一出胎就归神作拿细耳人。他必起首拯救以色列人脱离非利士人的手。」

母亲对父亲说及此事：13.6妇人就回去对丈夫说：「有一个神人到我来，他的相貌如神使者的相貌，甚是可畏。我没有问他从哪里来，他也没有将他的名告诉我，13.7却对我说：『你要怀孕生一个儿子，所以清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃；因为这孩子从出胎一直到死，必归神作拿细耳人。』」

天使对父母说及此事：13.13耶和华的使者对玛挪亚说：「我告诉妇人的一切事，她都当谨慎。13.14葡萄树所结的都不可吃，清酒浓酒都不可喝，一切不洁之物也不可吃。凡我

所吩咐的，她都当遵守。」

因此，参孙父母在教养他时，一定把这些条例放在优先的顺位，来教养儿子。从13.24-25看来，神在祝福参孙。

### 梦想和实情(14.9-10)

从第14章起，参孙成年了，多年在父母的教养之下，他个人的表现究竟如何呢？布洛克(Daniel I. Block)说：

士师记13.24-25给予何等的盼望、何等的应许。...但是梦想和实情有多么地不同啊！在第十四章里，作者以文笔刻划一位自我中心、叛逆之孩童的图画。表面上他显得对双亲恭敬，但在心中他是全然刚硬、败坏的。内在看来蛮属灵的(耶和华的灵搅动他)，可是他以行动公然厚颜地干犯了身为拿细耳人的身份，并且和敌国交好。...他是个土匪、是个骗子，轻浮地典当了他非比寻常的呼召和恩赐。<sup>2</sup>

这一段评论地相当公允。我们的问题是：参孙怎么会变成这个样子呢？

参孙成长的地区琐拉一带，地处以色列人和非利士人之间，换句话说，琐拉根本就是在当时强势的非利士人文化的影响之下，玛挪亚要按拿细耳人的条例来教养他的儿子，着实不易。非利士人当时属入侵的海洋民族，会做贸易，懂得航海技术，已发展出铁器文明。<sup>3</sup>这些都很好，可是他们是拜巴力邪教的。此外，婚姻方面是走婚制。在这种异教文化的压力之下，玛挪亚要怎样来教养参孙呢？如果教养不好，这个儿子很难不随非利士人的风

---

<sup>2</sup> Block, *Judges, Ruth*. 420-421.

<sup>3</sup> 关于非利士人，详见*ISBE* (1986) 3:841-846. 学者们的意见多倾向于认为他们是来自爱琴文明的海洋民族。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

俗起舞的。

### 参孙的症结(14.3)

天使再三强调他的父母要按拿细耳人的条例，来教养这个男孩。神对拿细耳人的要求有三点(民6.1-8)：

远离与葡萄有关的食物

不可剃头

不可挨近死尸

委实不易。我们相信从参孙很小时，父母亲就教导他这些条例，要他持守着。姑且不问他究竟明白不明白这些条例的意义，如果没有从心里作拿细耳人，即从心里归给耶和華為圣的话，一切都会成为枉然。

在尔后的篇章里，我们就清楚看见，他一一犯规了：(1) 14.5显示他和父母去亭拿，明显地，他们各走各路，而参孙选择了经过葡萄园。至于后来的婚筵(14.10)，葡萄酒更是难以避免的。(2) 他后来又路过葡萄园时，看见死去的狮子，他就应该避开。没有人看见，他不但没有避开，还伸手进入死尸取蜂蜜来吃。到14.9为止，已经破了两条诫命了。(3) 第三个，即身为拿细耳人的记号者，表面上还撑着，但是到了最后，这个秘密一旦泄漏给大利拉，七条发绺被仇敌剃掉了，他也宣告属灵上澈底的破产了(16.19)。

参孙的症结乃是：不守神的诫命。其实在14.1一开始时，他到非利士人的亭拿，就看中了异教女子，不管圣经怎么说，他就是执意要娶那个女子。这些诫命他是清楚知道的，知道归知道，我要娶就是要娶。参孙作士师的二十年之间，一直没有少过非利士女人，他一再地顺着情欲过生活。弃神的诫命于不顾。他之成为士师只有一个意义，就是击打非利士人，除此之外，没有任何

的意义。

参孙的症结，我们可以进一步说，是知道何为神的诫命、却不守，他没有从心里顺服神的诫命，不论是一般的诫命，还是身为拿细耳人特有的条例。在参孙的生平里，只有在他人生最末了的一小段，落在仇敌的羞辱下，他才知耻，觉醒了。于是在他一生中，第一次真的打心底归向神，愿意为着神的荣耀而活，置自己的生死于度外。

我们再进一步看他的症结，在于神的诫命在他身上没有权威(14.3)。当他的父亲引经据典劝诫他打消娶异教女子为妻一事时，他丝毫不为所动，他的良心一点都都不受神的诫命之拘束。14.3b的回答显示，他似乎根本就没有听进父亲的劝阻。

父亲的话在他身上一点都没有权威。虽然他长大了、成年了，可是神的话在一个人身上的建立权威，最早是透过父母亲建立起来的。这一点，我们明白了为何参孙长大了以后是这个样子，和神对他的期望背道而驰。玛挪亚在他的儿子成长过程，到底花了多少时陪他呢？

## 认识后现代

玛挪亚要成功教养参孙，就必须认识非利士的文化，否则他没有办法把儿子教养好。所谓「知己知彼，百战百胜」。非利士的优势文明，玛挪亚没有理拒绝儿子去学习。可是他们文化中腐败的性伦理，怪异的走婚制度，以及邪恶的巴力教，玛挪亚必须从小教导参孙认识谁才是真神、活神、永远的王，以及这位神所建立的伦理。当参孙从心里认识这一位神，爱祂、敬拜祂，一切的事就好办了。

我们现在处在后现代，就好像鱼游在水里一样。小孩子是从小就耳濡目染，要不受它的影响，太难了。我们其实也是一样，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

只是没有像孩子那样被定型罢了。大众媒体每天向我们灌输它的文化，我们里面可能有不少的文化抗体，可以分辨，靠着神的恩典，可以胜过许多诱惑。但是我们的孩子还在成型的过程，谁来教导他们敬拜真神与正确的伦理呢？当然是我们为人父母的，责无旁贷。

大约是过去十年以内，美国教会界兴起了一个「新兴教会运动」(The Emergent Church Movement)，号称是回应后现代文化的运动。这运动里充满了不少似是而非的观念与作法，影响到许多的教会，你我也都跑不掉。真理只有一个，不过对后现代文化而言，他会说没有绝对的真理，什么事都可以讨论，百无禁忌。更正教教会的根基是唯独圣经(是权威)，而在后现代文化和新兴教会运动中，这真理极可能受到挑战与腐蚀，然而我们认识神的人，要起来按真理行事。

在非利士的强势文明之下，玛挪亚只有一条路可走：将神话语的权威烙在他的儿子的心里。箴言4.23说，「你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效是由心发出。」我们今日也是一样：在后现代文化冲撞神话语的权威下，我们教养儿女只有一途可走，就是带领儿女的心归向神的话语。

### 比较撒母耳

哈拿成功了，而玛挪亚失败了。玛挪亚要怎样教养儿子，他应该谦卑地向哈拿讨教。以下有一个表格比较参孙与撒母耳的生平之异同。

参孙	撒母耳
应许而生	应许而生
终身作拿细耳人	终身作拿细耳人
在家中长大	断奶[三~四岁]被送到圣所

有父母的钟爱	以利两子坏榜样
非利士文化的影响下	圣所也非利士化了
神的灵感 = 超人的力气	神的灵感 = 神话语默示
魅力士师	话语士师
拯救人脱离非利士人	拯救人脱离非利士人

神的灵在参孙身上的工作，是由轻轻感动他(13.25)，到大大地在某些场合感动他(士14.6, 19, 15.14，以上的动词都是用不完全式)。这是神的工作，那么身为父母者要怎样教育他的儿子呢？在这里，我们看见在参孙的身上，神的话语的份量十分薄弱。如果不用神的道，要怎样在儿子身上建立神的权威呢？这是参孙与撒母耳两方最大的差异之处。

## 牧养儿女心

在此介绍一本好书，泰德·崔普(Tedd Tripp)所写的子女心，父母情－从心教养孩子(台福，2001；英文原名：*Shepherding a Child's Heart*. 1995, 2005. 2<sup>nd</sup> ed.)。作者指出目前在教会或在坊间教养儿女的书籍及方法非常多，大多是面对塑造人的外在影响力：家庭结构、家庭价值观、家庭角色、家庭对失败的反应、家庭历史、家庭解决冲突模式等。(图二，中译33页)这些因素都有影响，但是决战的战场不在那些外在的因素上，而是儿女的内心，正如箴言4.23所说的。

箴言9.10说，「敬畏耶和华是智慧的开端，认识至圣者便是聪明。」(参1.7a)怎样认识神呢？用心来认识祂。这点一旦定位了，作者强调所有不合圣经的方法就要扬弃，他列举了许多方法，真的，我自己用过，也常听有人在用。那些方法呢？传统法(我父母就是这样教养我)、心理学法(贿赂法和签约法)、行为矫正法、感情诉求法、处罚纠正法。－林林总总，都不能正视儿女的心，不能建立他们的品格，顶多只是让他们学了一些规矩而已。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

士师记14.1显示，参孙一旦放飞，一个人去亭拿，看到了美丽诱人的姑娘，很可能是他在以色列人中看不见的，他的心就飞掉了，再也拉不回来，直到付上了失明与被俘的代价，他才痛切悔改。另外很可能的情形就是阳奉阴违，这是我们在14.5-9所看见的。参孙的心不在主身上，外在的规矩没用。

相形之下，小撒母耳在圣所长大，那是一个多坏的环境啊，有十分顽劣的以利二子为坏榜样，撒母耳从小看到大，算起来，他根本就像他们的弟弟一样，一同长大的。可是奇怪了，他就耳不濡、目不染。有人说这是因为圣所中有一些敬虔的妇女打他小就教育他，可能。不过更可能的是哈拿的工夫：断奶之前给儿子的教育，以及不止息的代祷；当然更有神的怜悯。

玛挪亚有更多的时间可以教育儿子，他做到了吗？他做对了吗？还有他尽上为儿子代祷的工夫吗？以色列人中有弱冠礼(13岁)，此后男孩就视作半成人了。其实教养儿女要把握住黄金十年(2-12岁)，这是很有道理的。

## 挑战即机会

杜布森(James Dobson)讲到他很小时，小床就放在父亲的附近，何时他半夜醒来觉得孤单、害怕时，在黑暗中他只要叫一声爸爸，父亲的手就会伸过来握住他。很快的，他就再睡着了。——就这样地，他对父亲有了信任与依赖，父亲可以引导他，对他有权威。有一天他自己做了父亲，他也扮演他父亲从前的角色，这正是玛挪亚和每一个父亲所要做的事。<sup>4</sup>

我记得一位姊妹曾说，平时要小孩背箴言，有好处。艾森豪总统12岁那一年的万圣节，兄姊都出去「给糖不然就捣蛋」(trick

---

<sup>4</sup> Al & Alice Gray, *Stories for a Man's Heart*. (Multnomah, 1999.) 143.



or treat), 母亲因为他还不到青少年年龄, 不让他出去。他就大发脾气, 拿了斧头到后园去乱砍树。母亲及时念箴言16.32的话 - 「不轻易发怒的胜过勇士, 治服己心的强如取城。」 - 来教训他; 他就平息下来。这句话成了他一生最受用的经文, 神的话在他身上建立了权威。

杜布森亲身经历过一件叫他难忘的事。滑雪时遇见暴风雪, 出不去。主日到了, 放晴了, 他就说, 趁天晴, 先去滑雪, 回头再聚会崇拜。可是儿子来恩(Ryan)却哭了, 因为他看见他的父亲怎么会在这件事上妥协呢? 父亲悔改了。 - 孩子都在看父母怎么做, 我们怎么可以不讲原则而妥协呢? 他是从你身上学到原则, 这是身教。<sup>5</sup> 我们主日聚会请不要迟到, 要准时, 这是给小孩立下好榜样。你上班迟到吗? 你小孩上学迟到吗? 小孩上学迟到你催吗? 那么为什么与神有约、向神敬拜的日子却频频迟到呢? 更糟的是缺席。

而且主日早晨是儿女上主日学的时候, 请不要剥夺你的儿女学习圣经的时间。而且请关心他学了什么, 你是家中的祭司, 可以就近跟他讲解圣经, 应用圣经。守主日是十诫的第四诫, 是我们敬拜神的实践, 同时也在孩子身上建立神的权柄之机会。

我不会忘掉我第一次陪我的儿子开车。那一天, 我在车子是最有权威的, 可以说是在我们父子之间, 我觉得最有权威的一天。他大概才开过一、两次, 是妈妈陪的, 轮到我陪了。我们先在巷子里转, 后来我就叫他从巷子里开到街上, 他万分狐疑地看着我。当我再肯定地对他说, 「你可以试试上街了。」他似乎从我这里建立起自信, 就胆战心惊、小心翼翼地开上大街, 他一直

---

<sup>5</sup> James Dobson, *Bringing Up Boys*. 中译: 培育男孩。(中国社会科学出版社, 2004。) 322-324。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

向我要指引，我所说的每一句话，他都听！他很紧张，手心全是汗。然后，我要他开到36号公路上去体验速度，当车子加速到时速50-60哩之间时，他又兴奋、又害怕。最后开回家了，他开心极了。再一天，妈妈陪他开上了花园州高速公路(New Jersey Parkway)，开到时速70哩。当他回家后，他跟一位黄阿姨说，「我开上高速公路了！」父母亲的权威就是这样子点点滴滴建立起来的。

我们有很多这样的机会建立为父为母的权柄，玛挪亚也是一样。这是他所受到的挑战。

6/17/2007, MCCC

## 祷告

引我柔爱的光(*Lead, Kindly Light*)

<sup>1</sup> 引我柔爱的光 阴影四围 求你引我  
黑夜又黑 我又家乡远迩 求你引我  
保守我脚 我不求见远景  
一步已可使我 知足心定

<sup>2</sup> 我从不是如此 也不求寻 你来引我  
我喜拣选 看见我路 现今 求你引我  
我爱炫耀之时 虽然受创  
骄傲仍制我心 忘记已往

<sup>3</sup> 你的能力既然赐福 你必 仍然引我  
过野过泽过崖过沼 以及 夜影全过  
晨光带来 那些脸如天使  
我所心爱多年 契阔一时

*Lead, Kindly Light.* John B. Newman, 1833  
LUX BENIGNA 10.4.10.4.10.10. John B. Dykes, 1861

## 玛挪亚的挑战(士师记13.24-25)



让我告诉你一个秘密(士师记14.1-20)

## XXIII. 让我告诉你一个秘密(14.1-20)

~参孙记事3/6~

经文：士师记14.1-20

诗歌：圣灵真实引导者(*Holy Spirit, Faithful Guide*)

### 软弱者变为刚强(来11.34)

圣经伟人 – 不是普通的人物 – 的软弱多得很，你从创世记一路读下来，越读、你就越得「安慰」。希伯来书第十一章是信心伟人之章，里面提到的人物那一个没有毛病的呢？挪亚，醉酒误事。亚伯拉罕，说白谎专家。清单很长，参孙也列在伟人的行列(来11.32)。我们的神是世界上最好的老板，希伯来书11.34怎样为这一个一生糊涂、失败频频的参孙盖棺论定呢？圣经说他是「软弱变为刚强」，神多宽容、多体贴啊。好像参孙一生的污点全都消失了，在神的眼中所留下的印象，祇是那最后一次击出漂亮的全垒打。

这是神心目中的参孙，所以，我们都不要小看他。在士师记里，占用篇幅最长的士师就是参孙，有四章。唯一可以和他抗衡的就是基甸。可是基甸是以成功开始、失败结束；而参孙却是以糊涂开始、成功结束。很奇妙的，在这么多的士师里，参孙是唯一提及他的出生者，也是唯一明言「耶和华赐福与他」的士师(士13.24)。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 人生有三个秘密(14.1-18)

第14章有20节，钥字是「下去」(יָרַד)，见14.1, 5, 7, 10, 19诸节。此钥字就将本章分为五小段，前四段都各牵涉到一个秘密；其实秘密只有三个，因为后两个可以合为一个。每个人的生都有秘密，和参孙一样。人生的成功在乎我们怎样处理我们的秘密。感谢神，祂在我们身上有祂旨意的奥秘。明白这一点，另外两个秘密能与之配合得好，这就是成功的人生。<sup>1</sup>

14.1-4	参孙下到亭拿看见一女子	神的旨意的秘密
14.5-6	参孙下到亭拿去看那女子	拿细耳人的秘密
14.7-9	参孙下到亭拿去看那女子	人性软弱的秘密
14.10-18	其父下到亭拿，参孙设摆婚宴	人生谜语的奥秘
14.19-20	参孙下到亚实基伦击倒30非利士人	神旨首度的应验

### 神的旨意的秘密(14.1-4)

士师记13.5b是天使首度向参孙的母亲显现时，就指明参孙将来要「起首拯救以色列人脱离非利士人的手。」他跑第一棒，撒母耳接着跑完(参撒上7.12-14)。当时，以色列人落在非利士人的压制之下，长达四十年。<sup>2</sup>这一段天使的话一共重复了三次(13.3-5, 7, 13-14)，可是13.5b的那句神心坎中的话－「起首拯救以色列人脱离非利士人的手。」－只记载在第一次。可能是母亲没有记住，换言之，13.5b的话就成了神的秘密了。至少从14.4的话可以判断，他的父母似乎并不知道这一个神的秘密。但是这是关乎参孙人生的第一个秘密。

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 169-170.

<sup>2</sup> Eugene H. Merrill估计四十年是1124~1084 B. C., 参孙出生约在1123, 1104-1084作士师，参士15.20。Merrill, *Kingdom of Priests: A History of OT Israel*. (Baker, 1987.) 173.

当然参孙也不知道。他只知道神要他终身归神作拿细耳人，却不知道它进一步的意义是什么。神曾借着天使晓谕参孙的母亲，可惜她把这句话落掉了。参孙开始时也不知道他这一生活着的意义究竟是为什么。

假如他们知道的话会怎样呢？父母一定会多多教导他要小心非利士人的强势文化。非利士人在圣经外的称呼是腓尼基人，他们是海洋民族，善于航海与贸易，分布很广，希腊、地中海东岸、塞浦路斯等岛屿、西班牙、北非等地都有他们的殖民地。主前216年，他们的将领汉尼巴曾率领军团越过阿尔卑斯山，打到罗马，功败垂成。时至今日，他们没有成为一个国家，可是他们对西方文化的贡献却是我们天天在用的，即字母文字。因为作生意，他们很早就发明了字母，取代埃及的象形文字和两河流域的楔形文字。从14章里，我们就可以看出其文化和希伯来人者大不相同：他们不受割礼(14.3)、采用走婚制(15.1, 参16.4的大利拉)、<sup>3</sup>拥有铁器技术(14.6)、<sup>4</sup>发展对外贸易等等。宗教信仰的不同就别提了，非利士人拜巴力和大衮。

显然地，以色列人处于物质文明劣势，虽然他们敬拜的是真

---

<sup>3</sup> 此章的婚筵不在参孙的家乡琐拉，而在新娘的家乡亭拿；三十位新郎的陪伴者不是新郎的朋友，而是女方委派的；婚后，新娘仍住在娘家、而非夫家。Paul P. Enns 引de Vaux (*Ancient Israel* 1:29)称此种婚姻为「夫访式婚姻」(*sadika marriage*)，在阿拉伯人中常见，夫妻并不永久同住，妻子仍在父家。访夫称为*joz musarrib*。见Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 士师记。(天道，2000.) 135. 中国四/云南交界的摩梭族的走婚制度，与之极其相似。

<sup>4</sup> 更清楚的注脚在撒下13.19-22：「<sup>13.19</sup>那时，以色列全地没有一个铁匠，因为非利士人说，恐怕希伯来人制造刀枪。<sup>13.20</sup>以色列人要磨锄、犁、斧、铲，就下到非利士人那里去磨。<sup>13.21</sup>但有铤可以铤铲、犁、三齿叉、斧子，并赶牛锥。<sup>13.22</sup>所以到了争战的日子，跟随扫罗和约拿单的人没有一个手里有刀有枪的，唯独扫罗和他儿子约拿单有。」

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

神。在这种光景之下，参孙需要格外地谨慎了。

申命记29.29说：「隐秘的事是属耶和华我们神的；惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的，好叫我们遵行这律法上的一切话。」神的旨意总是双重的。

第一重的意思是「神对诸事件所定的旨意」(will of events)，在真神的世界里是没有偶然的，每一件事都是神所定规好了的。其第二重的意思是「关乎神诫命的旨意」(will of precept)，对我们这些神的儿女而言，这些是我们要寻求明白，并戮力去实行的。<sup>5</sup>

申命记29.29正好对应了以上的双重神旨。在每一件发生在我们身上的事上，都有神的双重旨意。第二重的旨意是明显的，我们要按律法该做或不该做去行就是了，黑白分明。第一重的旨意往往是隐藏的，我们在环境中顺服神的带领就是了。但是神在其中的智慧，却比明显者更为丰富！罗马书8.28是我们必然得着神的祝福之保证。保罗在罗马书11章的末了，也在启示中赞美神隐藏旨意的智慧。

神兴起参孙打击非利士人是神秘密的旨意，而神叫他终身归神做拿细耳人却是神明显的旨意，而且后者是为着前者的。是否父母不告诉参孙神的秘密旨意，参孙就永远不知道呢？不。诗篇32.8 (我要教导你，指示你当行的路；我要定睛在你身上劝戒你。) ，箴言3.6 (在你一切所行的事上都要认定祂，祂必指引你的路。) 等许多的话都说明神会告诉我们，祂在我们身上的心意的。当神正准备摧毁所多玛时，就说：「我所要做的事岂可瞒着亚伯拉罕呢？」(创18.17) 诗篇119.105说，「你的话是我脚前的灯，是我路上的光。」远处终极的旨意，神告诉我们，这是「灯」。其间

---

<sup>5</sup> J. I. Packer, *Concise Theology*. (1993) 中译：简明神学。(更新，1999.) 42-43。



让我告诉你一个秘密(士师记14.1-20)

人生的路怎么走，神暂时不告诉我们，那就是神秘密的旨意。可是祂又点点滴滴地告诉我们下一步路的「光」。亲近神，神就指示我们。罗马书12.1-2说我们要主动察验「神善良纯全可喜悦的旨意」。

可是另一面，人生的失败并不是因为不知道神秘密的旨意。参孙就是。他的失败在于他违背了神明显的旨意，譬如：神告诫以色列人不可与迦南人、包括非利士人通婚，这是大忌(书23.12，申7.3，参箴2.16，耶2.25，何4.10)，参孙的失败就是在此。十诫写得清清楚楚人生要遵守、要防备的诫命；而人的失败都在乎违反了黑白分明的道德律。

参孙是一个很好的例子，让我们看见：人即使不知道神秘密的旨意，神仍旧可以在我们身上成就祂所要成就的。参孙是什么时候才知道神要使用他制服非利士人的？可能是到了他人生最后一击的时刻了(士16.28-30)。

### 拿细耳人的秘密(14.5-6)

关乎参孙一生的第二个秘密就是他身为拿细耳人的秘密，其实对外人言或许不是秘密了，因为拿细耳人有三样特点：不沾酒、不剃头、不碰死(民6.1-8)。这件事在他未出生前，在士师记13章就提过了三遍，太重要了。他的父母在他小时一定就是天天耳提面命：「参孙，你是蒙神特别拣选的器皿，所以你要将自己分别为圣归给神。你跟别人就是不一样，所以儿啊，不要觉得牺牲太大，这个不可、那个不行。这不是牺牲，乃是神给你的尊荣。要好好为神而活，事奉祂。」然而在第14章里，参孙就犯了不沾酒和不碰死的诫规。<sup>6</sup>

---

<sup>6</sup> 士14.10的「筵席」是酒筵，参孙喝酒了。14.9的自死尸取蜜等于破了不沾死的诫命。Davis, *Such A Great Salvation*. 173. 可是Paul P. Enns认为没有破戒。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

以上三点都是看得见的，有什么秘密可言呢？有，其秘密在于「耶和华的灵...感动他」(13.25, 14.6, 19, 15.14)，这一句话四次记载在参孙的身上。这是拿细耳人真正看不见的秘密。我们不要把这个感动和神赐他格外的力量，等价起来。后来当参孙躺在大利拉的怀里，三次非利士人来捉拿他时，不管大利拉怎么整他，他总是大有能力应付非利士人。注意，没有「耶和华的灵...感动他」，他还是大有力量。可是后来他的发绺被剃了，「耶和華已经离开他了」，能力也失去了(士16.19-20)。

可是我们注意到参孙一生最荣耀一次的击打非利士人，「参孙死时所杀的人比活着所杀的还多」(16.30c)，圣经却没有提到「耶和华的灵...感动他」这一句话，但是我深信眼睛瞎了的参孙，这辈子从来没有比那天看人生更为明亮，而他的秘密业已恢复了：神大大地与他同在。

你有没有被圣灵充满呢？圣灵充满何意呢？借着被神的话充满，而满有圣灵的能力，就是被圣灵充满。耶稣在旷野受试探就是最佳的典范，主被神的话充满，「经上记着说...」(太4.4, 7, 10)是祂的生活款式，祂就因此充满了神的圣膏油，而满有能力。这是我们在世生活该有的表现：「耶和华的灵...感动他。」

失去了这个内在的奥秘，是参孙一生最大的失败。参孙和撒母耳都是士师，在同一年代，面对相同的仇敌非利士人，都是终身归神作拿细耳人的人。可是俩人一生的见证相差太大，差别在那？撒母耳是一个读圣经的人，他童年时对神所说的头一句话，成了他一生的名言：「请说，仆人敬听」(撒上3.10)。在神的话语中遇见神，这是灵命的秘密。撒母耳是一个读经遇见神的人，他的一生充满了属灵的能力，是一个名副其实的拿细耳人。

---

Enns, *Judges*. 1982. 士师记。(天道, 2000。) 172。

让我告诉你一个秘密(士师记14.1-20)

## 人性软弱的秘密(14.7-9)

参孙还有一个秘密，就是他罪性的软弱。早在14.1-3就显出来了。他为什么要父亲为他娶那非利士女人，因为「我看对眼了。」(士14.3) 只要我喜欢，有什么不可以。神的三令五申的诫命，碰上了他所迷恋的女人，就被他抛到九霄云外了。他的一生就绕着三个女人转，都是非利士女人(14.1, 16.1, 4)。当他首度要父亲给他娶那女人时，父亲就大为不悦。非利士人是采取类似走婚制的，娶来？门都没有。

参孙的第一次恋情是不管圣经的规定，不管信仰的影响，我就是娶那一个女人。第二次的恋情更遭了，是一个迦萨的妓女。第三次的恋情对象总算有了名字，叫大利拉，它的意思是「挑逗」。这次未婚畸恋的代价太大了，双眼被剜，成为奴隶，最后陪上性命。

参孙的软弱秘密被非利士人抓住了，他们早晚要置他于死地。软弱，不是我们靠圣灵的能力治死它，就是仇敌抓住它而置我们于死地。所以，软弱不只是软弱。保罗在罗马书第七章很清楚地对付他的软弱：贪恋(罗7.8-9)，那正是第十诫所要对付人心灵里的罪欲，还不是罪行。雅各书1.15说，「私欲既怀了胎，就生出罪来；罪既长成，就生出死来。」参孙是极度地放纵自己，私欲终于生出死来。

## 智慧人明白主旨(申命记29.29)

这三个秘密是彼此牵连在一起的。如果我们读参孙的故事，只看他的事奉表现的话，总是觉得还好嘛，他很有能力，二十年之久，非利士人拿他没有办法。可是恩赐的表现不但不等于灵命，有时反而蒙蔽了当事人，以为平安了、平安了。后来当神已经离开了参孙，他都还不知道，里面没有感觉到主的同在失去了，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

落在一种自我欺骗的光景里，以为恩赐在、主也在。错了。

参孙该怎么办呢？第一，读申命记29.29：

隐秘的事是属耶和华我们神的；惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的，好叫我们遵行这律法上的一切话。

他要问自己什么是明显的事？不「在未受割礼的非利士人中娶妻」(14.3)，就是明显的事，还有拿细耳人的条例也是，这些事应当好好靠主恩典去行，并且持守住神的灵常常感动他的秘密，这是他的起点，也是我们今天基督徒生活的起点。

第二，在仇敌知道我们罪性软弱的秘密、并置我们于死地之前，治死我们的软弱。罗马书8.13b说的很清楚：「我们...若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。」软弱常是某种贪恋，以弗所书5.5为我们把脉说「贪恋就是拜偶像」，非同小可，会使我们与神的国无分！参孙若讨主喜悦而得胜自己的软弱，「迈向基督的完全」(参来6.1)，你想，难道神不能更大地使用他吗？

第三，即使父母没有告诉参孙神对他秘密的旨意，他也应该自己起来寻求神的隐密的旨意。神往往是借着环境、借着圣经、借着感动，叫我们逐渐明白祂在我们身上的带领。罗马书12.1-2是最佳经文。

如果参孙来到我们中间，他会怎样对我们作见证呢？他会说，让我告诉你一个秘密：

以弗所书5.15-17提及我们「当像智慧人...要明白主的旨意如何」。主的旨意是我们一生最重要的秘密，士师记14章提到的人生三个秘密其实都要合流在这一个秘密之内。

你一旦明白了神在你身上那个奥秘的旨意，你就会加把劲追求「耶和华的灵...感动」的秘密，也更有力量治死那一个千万不要给仇敌知道的、你内在软弱的秘密。这样，你就成为一个成功的

让我告诉你一个秘密(士师记14.1-20)

人。你知道神在你身上的旨意吗？

5/27/2007, MCCC

## 祷告

圣灵真实引导者(*Holy Spirit, Faithful Guide*)

<sup>1</sup> 圣灵真实引导者 一直亲近我身侧  
你用温柔手引领 我作旅客过野境  
疲魂希望今顿萌 得听圣灵慈爱声  
轻说游子跟随罢 我必领你安抵家  
<sup>2</sup> 祂是我的真实友 一路扶持到尽头  
保守今生无疑惧 不至暗中迷崎岖  
有时骇浪惊涛来 盼望渐逝心渐衰  
忽闻游子跟随罢 我必领你安抵家  
<sup>3</sup> 劳苦日子不久毕 望早释放享安息  
惟有等候与祷告 豫备那日忽临到  
死河寒波极可怖 幸靠主血安然渡  
又闻游子跟随罢 我必领你安抵家

*Holy Spirit, Faithful Guide.* Marcus M. Wells, 1858

GUIDE 7.7.7.7.D. Marcus M. Wells, 1858



## XXIV. 最珍贵的一幅画(15.1-20)

~参孙记事4/6~

经文：士师记15.1-20

诗歌：充满我心境(*Fill All My Vision.*)

### 拯救继续发酵(15.20)

在第十四章里，我们看见了神在参孙的身上有一个秘密的旨意(14.4, 13.5b)。其实在我们每一个人的身上，神都有祂的秘密的旨意。士师记15.1的「过了些日子」，是指发生在第14章的极不愉快的婚礼之后的一些日子。在这一段时间里，非利士人以为参孙带来的难处已经解决了，小镇亭拿又恢复了往昔的平静。可是神的旨意还没有得着解决，神在参孙身上的工作，仍在继续发酵着呢。

士师记15章里又发生一系列规模比上回结婚猜谜事件，更大的事件。15.20 - 「当非利士人辖制以色列人的时候，参孙作以色列的士师二十年。」 - 是参孙一生被神使用的一个脚注。这二十年是神在人类的历史中救恩作为一个切片。撒但尝试辖制人类，但是神则使用祂的器皿释放祂的百姓。

我们承认：

就像第十四章那样，这里的记述所呈现这段故事继续绘制的参孙画像，是饶有意义的。即使参孙这人富有创意、精力十

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

足，可是他的个性实在叫人不敢恭维。他为人鲁莽，又自我中心。虽然如此，神继续祂的工作。<sup>1</sup>

我要从另一角度来看第十五章，即从神使用这一个器皿的角度来看神救恩的工作。就这点而言，参孙是救主的预表，有以下的四方面。

### 救恩必然胜利(15.1-8)

第十五章的钥字是「行」(נָשַׁף)，它出现在第3, 6, 7, 10 (两次), 11 (三次)等节，共有八次。<sup>2</sup>从这个字眼，我们可以将第14-16章的经文，看成是一连串的「解决－破解」。非利士人总以为他们做了一些事，就将参孙带给他们的难处解决了，其实不然，紧接着，我们总是看见非利士人的作为反而引发了参孙的反制、破解，这样，就突破了仇敌加给神百姓的辖制：<sup>3</sup>

	经文	非利士人的作为	神藉参孙的反应
第一樁	14.5-20	答对了谜语	击杀亚实基伦三十人
第二樁	15.1-6a	参孙离去 新娘另配	300野狗烧掉农作物
第三樁	15.6b-8	焚烧参孙的岳家	屠杀亭拿
第四樁	15.9-17	捆绑参孙	拉末利希千人冢
第五樁	16.1-3	迦萨包围	扛走城门
第六樁	16.4-30	解码 剜眼 俘掳	得胜大衮庙

在这一个表格里，我们观察到神的救恩大有主权，祂一直不断地工作，目的只有一个，要把祂的百姓从罪恶的权势下释放出来。

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 448.

<sup>2</sup> Block, *Judges, Ruth*. 438.

<sup>3</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 178.



而仇敌历世历代的工作也只有一个，就是千方百计地辖制人类。

我们从创世记读起，小到个人，大到神的国度，神和撒但之间的争战没有停过。正如奥古斯丁在他的巨作神的城里所要陈述的，在这世上有两个城，即两个国度，神的城与人的城，彼此互为消长。然而至终神的城，即教会必要得胜。创世记3.15的话可以说是人类历史的总纲：

我又要叫你和女人彼此为仇，  
你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。  
女人的后裔要伤你的头，  
你要伤他的脚跟。

在士师记的末了，是参孙和非利士人之间的争战。非利士人千方百计地要将参孙除掉，道理很简单，只要把参孙除掉了，他们压制以色列人的计划就可以继续得逞。但是神就是定意地将祂的百姓，从当时的非利士人的压制之下，释放出来。士师记14-16章记载了神和撒但之间的斗争，有六个来回。这个斗争的核心是关乎神百姓的救恩，而神和祂的百姓终必得胜。

神的百姓绝不会想到，在非利士人辖制他们的年间，神会兴起像参孙这样的人物，来拯救他们。「你的道在海中，你的路在大水中，你的脚踪无人知道。」(诗77.19)

我们翻开福音书，就可以看到神的儿子来到世间，从祂降生在马槽的第一夜起，撒但就处心积虑地要除去耶稣。当主耶稣被卖的那一夜，在彼拉多的面前受审判时，他凭良心五度告诉控诉耶稣的犹太人说：「我查不出祂有什么罪来。」<sup>4</sup> 于是彼拉多向

---

<sup>4</sup> 这句话一共讲了五次！主在受难夜共受了六审。那句话第一次说出来，是彼拉多在路23.4说的(第四审)；第二次是希律王在路23.15说的(参路23.8-12，第五审)，第三次彼拉多在路23.14//约18.38b说的(第六审第一回合)；第四次是彼

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

众民的良心挑战，说，「这样，那称为基督的耶稣我怎么办祂呢？他们都说：『把祂钉十字架！』」（太27.22）从大希律王听说弥赛亚降生了，就要除去祂起，在耶稣于地上生活的三十三年半，这个声音都没有停过。

打开使徒行传，我们也看到同样的型态，就是撒但依旧用尽各种诡计，要扑灭神的教会；然而，使徒行传28.31的话代表了神和祂国度的胜利：「他[保罗]大胆地宣扬神国的信息，教导有关主耶稣基督的事，没有受到甚么阻碍。」（新译本）

1983年四月我到新泽西州时，有两个住在普林斯顿(Princeton)的家庭接待我，大力地邀请我去与他们同工。我真地高高兴兴地答应了他们，与他们同工。可是当六月才真正开始时，他们就已经心中决定放弃我了。（当时我并不知道。）其原因很简单，他们发现我不走他们所要走的路。一年之后，他们便离开在当地另组他们认为对的教会。两年后，我在一个场合遇见一位与他们一同聚会的人。他问我，「你现在在那里事奉呢？」我回答说，「在普林斯顿啊。」对方就回应说，「那个教会还在啊?!」他的表情十分地惊异。这时，我心中反而充满感谢：「教会是主的！」神所栽种的，人或任何势力都不能将她拔掉。

教会是主的，因为救恩唯独出于耶和華。神是一位忌邪的神，祂最绝不喜悦有人居然胆敢说那一个教会存活不下去了。记住，只要一个基督徒团体忠心地传扬神的道，忠心地执行圣礼，她就是教会，救恩既在她的中间，神也必在她的中间。一个教会绝对不会因为没有人所要求的特色，譬如说：医病、赶鬼、接手叫人倒下去、唱特别的诗歌、跳跃、讲方言、某种灵恩，才叫做教

---

拉多在约19.4说的，第五次他接着在路23.22//约19.6说的(皆属第六审第二回合)。详见Raymond E. Brown, *The Death of Messiah*. (Doubleday, 1994.) vol. 1.

### 最珍贵的一幅画(士师记15.1-20)

会。什么罪最严重？咒诅教会的罪比道德罪更严重。当你们听到讲这种「唱衰」教会的话语时，就要求主光照说的人，好叫他悔改，不致于落在神的管教或审判之下。

到明年(2006)一月二日，美门教会成立整整25周年。四分之一的世纪，不算短的岁月，多少的喜乐，也多少的辛酸。多少时候，她走得艰难；多少时候，人不看好。可是神的眼目在她的身上，拉拔她、看顾她、保抱她，因为救恩唯独属乎耶和華。25年以前谁会想到贝尔实验室会走到今天几乎消失的地步，这是美国人引以为傲的公司。时至今日，贝尔实验室风华不再了，可是主的教会不会消失，只要她忠心地传扬神道与执行圣礼。

### 百姓拒绝救主(15.9-13)

在士师记15.9-13的这一段经文里，我们很惊讶地看见一件事：神的百姓出卖他们的救主！人就是这么奇怪，被仇敌辖制苦不堪言时，他们向主祷告什么？求主拯救他们，求主差派拯救者率领他们，脱离仇敌的辖制。好了，救主真的来了，在拯救他们的过程中，当他们得不到看得见的好处时，或许是当他们需要为主付上一点代价时，他们就变心翻脸。

耶稣行过许多神迹，赶过许多污鬼，医治许多病患，人人称好，交相赞誉。可是当主耶稣传讲纯属灵的生命之道时，许多人就不再与主同行。耶稣末次进耶路撒冷时，群众夹道欢迎说：「和散那！」(太21.9) 当主受审时，又有许多的人同声喊着说：「钉祂十字架！钉祂十字架！」(约19.6)

你说我们这些基督徒会不会弃绝主耶稣呢？当你的祷告没有蒙主垂听时，你会怎样？但以理的三个朋友拒绝向巴比伦王的金像敬拜时，他们怎样对尼布甲尼撒王说？

我们所事奉的神能将我们从烈火的窑中救出来。王啊，祂也

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

必救我们脱离你的手。(但3.17)

好不好，好。但是他们没有停在那里，他们继续说：

即或不然，王啊，你当知道我们决不事奉你的神，也不敬拜你所立的金像。(但3.18)

当他们被投入七倍加热的火窑中时，他们在苦难中经历了最奇妙的救恩：神子亲自来与他们在火中游行，「火无力伤他们的身体，头发也没有烧焦，衣裳也没有变色，并没有火燎的气味。」(但3.27)

有一些基督徒接受了权能布道(power evangelism)的说法，于是很难接基督徒会生病的事实。人一有病，他们就看成是咒诅，是鬼魔的攻击。不要忘掉，使徒保罗身上有一根刺，是神故意要加在他身体上的，叫他因此学习谦卑与完全(参林后12.7-10)。如果我们信仰的焦点不是摆在主身上，迟早我们会软弱跌倒。人因吃饼得饱而跟随主，当他们发现跟随主不再有眼见的好处时，他们就弃主而去。怎样的人跟随主可以跟到底的？就是那些向主说，「<sup>6.68</sup>主啊，你有赐永生的话语，我们还跟从谁呢？<sup>6.69</sup>我们信，并且知道你是从上帝那里来的圣者」的人(约6.68-69)。

### 救主击败仇敌(15.14-17)

士师记15.14-17是一幅圣经上罕见的图画，让我们看见救主耶稣在十字架上究竟为我们作了什么。非利士人多高兴呢，当他们把参孙掳来时，他们真以为他们可以置参孙于死地，从此他们可以继续地奴役以色列人。第14节说就在这时，「耶和华的灵大大感动参孙，他臂上的绳就像火烧的麻一样，他的绑绳都从他手上脱落下来。」这时参孙因着神的灵充满他，他整个人就像烈火一样，大有神的能力，以至于没有一样东西可以辖制他。不但如此，他可以随手用一块骨头，就击杀一千人。秘诀不在骨头，而

在神将大能加给使用骨头的人。

四福音书记载钉十字架的耶稣是一位怎样的耶稣？正如哥林多后书13.4a上半句所说的，「祂因软弱被钉在十字架上」。福音书强调祂是羔羊被牵到宰杀之地，「看哪，神的羔羊，背负世人罪孽的。」(约1.29) 提到钉十字架的耶稣，我们好像只看见耶稣软弱的一面。启示录第五章开启我们的眼睛，叫我们看见耶稣究竟是谁：祂是曾被杀的羔羊，但祂也是得胜的狮子！我们来看一处经文，是大家都熟悉的，马太福音12.29说，「人怎能进壮士家里，抢夺他的家具呢？除非先捆住那壮士，才可以抢夺他的家财。」主要怎样救赎我们？注意，有两面：在神面前，主像柔弱的羔羊，流血以赎去我们欠神的罪债；但是另一面，向着撒但，主是勇猛的狮子，祂掳掠了众仇敌，把我们从祂的权势下释放出来，这正是士师记15.14-17所描绘的救主耶稣。

感谢神，在使徒书信中启示我们救主在十架上是怎样将撒但的国度，正如圣经上最古老的预言所说的：「女人的后裔要伤你的头。」(创3.15b) 最清楚的经文如下：

儿女既同有血肉之体，祂也照样亲自成了血肉之体，特要借着死败坏那掌死权的，就是魔鬼，<sup>15</sup> 并要释放那些一生因怕死而为奴仆的人。(来2.14-15)

祂既然将一切执政的和掌权的废功了，并靠着十字架夸胜了，就在凯旋的行列中将他们公开地示众。(西2.15 修译)

神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。(约壹3.8b)

律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案。(罗8.3)

我再引用古教父圣安东尼的话，指出鬼魔的无力与衰弱，好让我们看清主在十字架上澈底的胜利：

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

假如他们有本事，他们就不会成群而来，不会制造幻相，也不会变形以欺骗人了。来一个就足以做他所能做与所要做的事——尤其是因为每一个真地具有能力的[邪灵]，是不用幻影来摧毁人，也不用聚集大群以挑起人的惧怕，而是直接照他的意愿发挥他的能力。

安氏用真正的天使与鬼魔作一比较：列王记下19.35说，「当夜，一个耶和华的使者出去，在亚述营中杀了十八万五千人。清早有人起来，一看，都是死尸了。」<sup>5</sup> 如此的对比，叫我们看清鬼魔的本相。安氏以为，若没有神的许可，撒但什么也不能做。<sup>6</sup> 不用怕他们，只要敬畏神。对付鬼魔的武器有二：公义的生活与信靠神。<sup>7</sup>

### 经历十架干渴(15.18-19)

最后，我们也十分惊讶发现，参孙在争战中经历了主在十架争战中最痛苦的一刻(士15.18)。这是十架七言的第五言：「我渴了！」(约19.28-29，太27.47-49//可15.35-36) 这时是申时了，主挂在十字架上被父神离弃受审，也有三小时之久。那就是地狱的痛苦，不折不扣的死亡。死亡基本的定义就是没有生命了。神是生命之源，所以，真正的死亡乃是与神隔绝。从圣经来看，死亡有三种：(1)属灵的死亡：即我们在灵里与神隔绝了。(2)肉身的死亡：这是一般所说的死亡，它是灵魂与肉身的分解，而灵魂是不朽的。(3)永远的死亡：又叫第二次的死(启20.6, 14, 21.8)。这种的死亡带着身体的，末日人都要复活以接受审判。凡是名字没有列在羔羊生命册上的，就都要进入地狱，与神——生命的源头——永远隔

---

<sup>5</sup> 圣安东尼传，§28。

<sup>6</sup> 圣安东尼传，§29。

<sup>7</sup> 圣安东尼传，§30。

绝。

主耶稣在十字架说「我渴了！」乃指地狱的干渴。路加福音16.24形容将来的火湖里身体的痛苦：

我祖亚伯拉罕哪，可怜我吧！打发拉撒路来，用指头尖蘸点水，凉凉我的舌头，因为我在这火焰里极其痛苦。

马可福音9.48形容那里的光景：「虫是不死的，火是不灭的。」这种痛苦最可怕之处在于它是永永远远的。人在神的公义审判之下，只见神的忿怒与严厉。神慈爱的脸已掩面不顾了。这正是那一位在十字架上替我们成为罪的耶稣，感受到的痛苦之处，祂发现祂被神弃绝了。这是地狱的痛苦，因此主觉得极其干渴，祂说出了祂的感受：「我渴了！」

主在十架上所喝的那一杯，就是祂在客西马尼园里所愿意喝下的苦杯，耶稣是甘心乐意地为我们尝了死味，成就神救赎我们的旨意。

参孙争战得胜就蒙神赐他泉源，隐哈歌利(15.19)，其意是「求告之人的泉源」。<sup>8</sup>对救主耶稣而言，祂的泉源是祂复活后，为我们承受了无限量的圣灵(徒2.33，约3.34)，最宝贵的是这圣灵成了我们的泉源，因此祂今日呼召我们说，「<sup>7.37</sup>人若渴了，可以到我这里来喝。<sup>7.38</sup>信我的人...从他腹中要流出活水的江河来。」(约7.37-38)

## 有子就有一切

一位富翁收集了许名画，从拉斐尔到毕加索，他和他的独生子常常在一道儿赏画。越战爆发了，他的独子上了前线为救援同袍而战死了，老人心中十分悲伤。一个月以后，就在圣诞节以前

---

<sup>8</sup> Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 173.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

有人按铃，原来是一位青年人，带了一个大件站在门口。他自我介绍，「我就是令公子所救活的同胞。这是我带给你的一份礼物。」老人打开来一看，是他心爱儿子的肖像，是这位青年人画的，栩栩如生，颇得他儿子的神韵。老人把这幅画放在他的画廊里，每次有人来观画时，他总要带人先看他的爱子的肖像。

老人后来死了。他的画廊有一个大拍卖，许多人都来了，希望能收集到其中的精品。当然，老人之爱子的画像也在其中，不过，那幅画一点都不是引人注意的焦点。

拍卖开始了。拍卖者说，「我们要从老人的儿子的肖像开始拍卖。谁出价买这一张画？」一阵静默。现场有人说，「可否跳过这一幅画，先别的名画？」拍卖好像没有听到，继续问：「这幅画100元，有谁要出价？」又有人不高兴说，「我们是来买梵谷(Vincent van Gogh)和林布兰(Rembrandts)的画来的，来个真拍卖吧。」可是拍卖者继续问：「儿子的像、儿子的像，谁买这一幅儿子像？」后来，从拍卖场最后面传来了一个声音说，「我出十元买儿子像。」原来他是主人家的园丁，他最疼爱主人的独子了。他是穷人，只出得起这么多。

「现在有人出十元了，有人出二十元吗？」现场就有人说，「十元卖给那个人好了，让我们开始拍卖大师作品吧。」没有人对那幅儿子像有兴趣，大家只等着投资标购名画。这时拍卖者拿着木槌说：「十元，一次、两次，卖了。」全场的人也都如释重负，准备厮杀买名画。

可是此时拍卖者却说，「对不起，今天的拍卖会结束了。」大家问，「结束了。那么那些画呢？」拍卖者解释说：「我来主持这场拍卖会时，我也觉得它别开生面。它只拍卖一样东西，就是那幅儿子的像。谁标到它，就拥有老人所有的产业，包括那些名画在内。得到儿子的人就得到一切。」



最珍贵的一幅画(士师记15.1-20)

请千万不要拒绝神的儿子！得到祂，就得着一切。这是今日的信息里最重要的一点。

7/8/2007, MCCC

## 祷告

充满我心境(*Fill All My Vision*)

<sup>1</sup> 充满我心境 荣耀异象  
今只见耶稣是我恳请  
虽经死荫谷救主前领  
主荣耀四绕漫溢不稍停  
\*充满我心境 神圣救主  
直到主荣耀从我灵反映  
充满我心境 使人共睹  
主圣洁荣形从我内反映  
<sup>2</sup> 充满我心境 使每欲求  
皆为主荣耀而蒙保守  
愿你的完全激励我心  
倾注你大爱漫溢我全程  
<sup>3</sup> 充满我心境 使我罪影  
不遮蔽心中荣耀辉映  
使我只见你可颂面容  
我魂常饱享你无限恩中

*Fill All My Vision*. Avis M. B. Christiansen, 1940  
GREENBACK 9.9.9.10.9.10.9.10. Homer Hammontree, 1940



不要收回你的圣灵(士师记16.1-22)

## XXV. 不要收回你的圣灵(16.1-22)

~参孙记事5/6~

经文：士师记16.1-22

诗歌：切莫顺从试探(*Yield Not to Temptation*)

### 失去神灵(16.1-20)

一位大文学家曾说过：「我可以抵挡一切，但我不能抵挡试探。」这一章所呈现的不只是一位历史上的圣经人物，也是赤裸裸的人性，有你也有我。

我们在前面看过，「耶和华的灵大大感动」他的句子在参孙身上就出现过三次，14.6 (对付狮子)，19 (亚实基伦之击杀)，15.14 (利希之战)；加上13.25 (没有「大大」一词，而且动词不同)，共有四次。但是很奇怪的是到了第十六章，我们没有读到一次这个句子！反而我们读到了「耶和华已离开他了」的句子(16.20)。我们可以说参孙一生的事迹，14-15章和16的对比就是神与他的同在与否。

这一段经文，16.1-20，叫我们看见一个「没有神的灵的参孙」，给我们何等的警惕。

以下的图表叫我们一目了然：<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

看见亭拿女子 14.1	看见迦萨妓女 16.1
女子得到秘密出卖他 14.17	女子得到秘密出卖他 16.17
参孙被捆绑 15.13	参孙被捆绑 16.21
杀戮仇敌与求告主 15.14-19	杀戮仇敌与求告主 16.28-30
士师记的记录 15.20	士师记的记录 16.31b

15.20给参孙的一生作了一个总结叙述。第14-15章是早年的记述，而第16章则是闭幕的记述。在二十年之中，当然不会只有一头一尾。中间的这么多年过去了，圣经没有记述。不过，我们在这个人物的身上看见一个型态，就是每下愈况，越过越没有神的同在。从上面的对照表，我们可以看出参孙这个人软弱的习性变本加厉。

注译家布洛克(Daniel I. Block)在士师记16.20，作了以下言简意赅的评语：「到末了，他的精力都露光了，遗留下的他是没有力量、失去视力、没有自由、了无尊严、没有上帝。」作者也同时指出参孙的症结在于他的背约，而落在神的咒诅之下，尤见申命记28.28, 32所说的眼瞎失明。<sup>2</sup>他的人生怎么会走到这个地步呢？16.1-20告诉我们参孙失败的原因何在。

### 敌情观念(16.4-5)

16.4-5显示非利士人处心积虑地，要除去参孙。撒但在地上今日最大的工作，就是除去他首要的敌人基督徒，和往昔是一样的。鲁益师(C. S. Lewis)曾说过这样的话：「基督徒面对撒但有两种错误，一是忽视他的存在，予他可趁之机；另一是高估他的能力，而落在害怕鬼魔的光景之下。」以弗所书2.2-3说，

---

(Baker, 1990.) 186.

<sup>2</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 463, 462.

不要收回你的圣灵(士师记16.1-22)

那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。<sup>3</sup> 我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体 and 心中所喜好的去行…。

不错，这是描述我们得救之前的光景。如今我们重生得救了，并不代表说撒但就跟我们说再见。撒但在旷野厉害地试探耶稣四十昼夜之后，只是「暂时离开耶稣。」(路4.13) 如果他对神的儿子是暂时离开、还要回来，那么，对我们他岂不更是如此吗？

16.5告诉我们，非利士五城的领袖各出了1,100舍客勒银子来收买大利拉，以得到撂倒参孙的秘密。事成了，她就可以获得5,500舍客勒的酬劳；她就接受了这一个买卖。神用耶稣的宝血来赎买我们，撒但也撒下150磅的银子来收买参孙的灵魂！<sup>3</sup>

参孙的生活跟他的身份极其不陪衬，他没有感觉；他的身份招致了仇敌的盯梢，他也没有感觉。属灵的战斗在第4-5节就已经开打了，其实这种战争天天在进行，处处有烽火，只是我们常以为天下太平，西线无战事。不，我们要有警觉，要有健康的敌情观念。

## 成圣秘密(16.17)

究竟参孙有什么天大的秘密要持守住呢？16.17说是他的头发。这只是属灵的象征。他是拿细耳人，身为拿细耳人就有三件事要持守住：不吃与葡萄有关之物、不剃头发、不近死尸(民6.1-4, 5, 6-8)。最主要的记号是在他的头上，这就是参孙在这里所说的他人生的秘密。

---

<sup>3</sup> 1,100舍客勒的银子是一笔很大的数字，约合30磅。这样，五城一共是出了150磅的银两。Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 176.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

蓄发的灵意是什么呢？民数记6.5已有了解答：「他要圣洁，直到离俗归耶和華的日子满了。」一言以蔽之，神儿女人生的秘密就是有一颗「离俗归耶和華」、追求圣洁的心。什么时候失去这颗心愿，什么时候迟早就会落入仇敌的手下。

拿细耳人的特征就在他的头上，人一看就知道了。其实所有神的儿女都是拿细耳人，因为我们每一位都是归耶和華為圣的人，与众不同。

### 追求圣洁

参孙的难处就是他一直往非利士人中间跑，跟他们和在一起，没有什么分别。14.1起，他看见了亭拿的女子，一见钟情，在男女感情和终身大事上，就失去了他追求圣洁的心，而且每下愈况。

今日基督教界有一股风潮，叫做新兴教会运动，是回应后现代文化的。它有一个基本的原则，就是竭力与世界认同，目的是为了欢迎世人来到他们中间。圣经也有类的话：「向甚么样的人，我就作甚么样的人。无论如何，总要救些人。」(林前9.22bc) 保罗的话很清楚，他的屈就是为了拯救人归主。所以，人是否归主是最好的试金石。更清楚的经文在马太福音5.13-16：

你们是世上的盐。盐若失了味，怎能叫它再咸呢？以后无用，不过丢在外面，被人践踏了。<sup>14</sup> 你们是世上的光。城造在山上是不能隐藏的。<sup>15</sup> 人点灯，不放在斗底下，是放在灯台上，就照亮一家的人。<sup>16</sup> 你们的光也当这样照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。

基督徒既不是一味出世(灯放在斗底下)，也不是一味入世(盐若失了味)，而是「在世成圣」(约17.19)。我们不但要将福音的光照在人前，同时也要持守基督徒属天的味道。

## 治死情欲

16.1-3一开始，说到参孙力大无穷，这是他的恩赐。神就使用他的恩赐来对付非利士人。他可以一手将城门拨起，门扇、门框连门门一同扛起，走38哩路，而且是上坡，到希伯仑。经文就给我们一幅画像，这就是参孙：力拔山兮气盖世，可是他却没有一点力量治死自己里面的情欲。<sup>4</sup>

我们是否也是类似的光景呢？有能力做许多事情，但是缺少力量来制伏自己的脾气和习性。然而当我们守住心中的秘密－归耶和華為圣－时，我们就有力量治死情欲。

## 面对试探(16.6-20)

16.6-20里共有四次的试探，参孙终于失败了。这四次试探的方式如出一辙，仇敌这回的试探也可以说是阳谋。16.6说得一清二楚，大利拉要干什么坏事：乃是要「捆绑、克制你」。可是罪恶的厉害就在这里，当它要置你于死地的时候，它先用罪中之乐来诱惑你，叫你明知故犯。参孙以为他可以用点小聪明来应付仇敌，好像鱼一样，吃掉饵，而不被钩住。参孙面对大利拉的软功，他先给了三次假秘密：七条未干的青绳、新绳、七条发辮与纬线同织，不知不觉地，他终于把心中的秘密泄露了，以致他自己沦入死地。<sup>5</sup>

保罗在哥林多前书10.12说：「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒。」参孙如果住在以色列地，许多他人生的难

---

<sup>4</sup> 参Block, *Judges, Ruth*. 451.

<sup>5</sup> Arthur E. Cundall说：「第三回的尝试很危险地靠近了真相，因为它触及了参孙的头发，这阶段可能透露了他的意志要崩溃了。」Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 176.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

处都会消失了。可是他喜欢住在非利士人中间，耳濡目染，不失败也难。

青蛙放在水中煮，会活活被煮死的。为什么呢？因为它很会适应环境的温度，以至于不知不觉之中，它就被滚水烫死了。我们要以青蛙为戒。远离试探的环境，这样才符合主祷文的祷告：「不叫我们遇见试探。」(太6.13)

## 攻克己身

士师做得久了，恩赐用习惯了，到一个地步，参孙似乎知道什么时候、什么场合，该做什么事，他身上的力量就会源源而出。但他过的是什么生活？爱上了一个极可能又是非利士女子大利拉(16.4)，而且绝非好女子，如果不是妓女，其实从她的行径来看，和妓女差不多。她的名字如果用阿拉伯文来解释的话，大概是「夜间的挑逗」之意思。<sup>6</sup>

保罗有一个很好的原则：「我是攻克己身，叫身服我，恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了。」(林前9.27) 恩赐和恩典不一样，恩赐是神为着服事别人、而赐给你的，恩典则是为着你的灵命的成长、而赐给你的。我才出来服事主时，长辈就常说一句话：「恩赐是两面刀；它好用，也会伤到自己。」参孙一点都没有攻克己身，他虽然被神使用服事以色列人，叫非利士人想到他就害怕，到最后，他被弃绝了。他的大恩赐反而成了他错误评估的假象。

## 引以为诫

爱斯基摩人怎样捕捉野狼呢？他们把一把利刃沾上血，冻住了。再沾上第二层血，冻住了。如此一层一层地把血冻到利刃

---

<sup>6</sup> Block, *Judges, Ruth*. 453-454.



不要收回你的圣灵(士师记16.1-22)

上。然后把利刃倒放在雪地里，刀尖朝上。夜晚，嗅觉敏锐的野狼很快地就会发现到雪地上有一块嗜物，咬不走，牠就用舌头舔血，一层一层地舔。很快地刀锋露出来了，可是狼已经没有警觉了，因为牠继续不断地舔得到血，可是这个血就是牠自己的血！到了天明，爱斯基摩人在冰天雪地中，不费吹灰之力地就可以逮到一头狼，狼就倒在尖刃旁自己的血泊之中。<sup>7</sup>

这就是士师记第十六章上半段的参孙，舔自己的血而倒下。

士师记16.20-22描述了一个神的儿女失去了心中圣洁之秘密后的属灵光景：失去了耶和華的同在，失去神同在的感受，失去了属灵的能力，失去了属灵的眼光，被罪恶和仇敌辖制住，生活只能为仇敌「推磨」。

大卫最懂了，他亲眼看到一个被耶和華废弃的人，是怎样可怜的光景。因此他在忏悔诗里祷告：「不要丢弃我，使我离开你的面；不要从我收回你的圣灵。」(诗51.11) 这应该也是倒在自己血泊之中的参孙，此时此刻最迫切悔改的祷告。最后我引用几处的经文，让神告诉我们该怎么办：

不叫我们遇见试探。(太6.13)

**19.11**况且你的仆人因此受警戒，守着这些便有大赏。**19.12**谁能知道自己的错失呢？愿你赦免我隐而未现的过错。(诗19.11-12)

私欲既怀了胎，就生出罪来；罪既长成，就生出死来。(雅1.15)

若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。(罗8.13b)

---

<sup>7</sup> Charles Swindoll, *Swindoll's Ultimate Book of Illustrations & Quotes*. (Nelson, 1998.) 565. 原载于Chris T. Zwingelberg, "Sin's Peril." *Leadership*. 1987 winter.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

10.12所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒。10.13你们所遇见的试探，无非是人所能受的。神是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的；在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住。(林前10.12-13)

愿神赐福顺服祂话语的人。

7/22/2007, MCCC

## 祷告

切莫顺从试探(*Yield Not to Temptation.*)

<sup>1</sup> 切莫顺从试探 免落入罪中  
你每次能抵挡 下次更易胜  
勇敢向前争战 将罪欲压制  
常仰望主耶稣 主必助你到底  
\*求主耶稣来扶持 安慰保护赐能力  
主乐意照顾你 主必助你到底  
<sup>2</sup> 远避不良同伴 慎勿出恶言  
勿妄称主名字 要心存敬虔  
要同情要热诚 要慈爱真实  
常仰望主耶稣 主必助你到底  
<sup>3</sup> 那得胜罪恶者 神要赐冠冕  
虽然屡次跌倒 因信必得胜  
祂是我们救主 必更新加力  
常仰望主耶稣 主必助你到底

*Yield Not to Temptation.* Horatio R. Palmer, 1868  
PALMER 6.5.6.5.6.5.6.6.ref. Horatio R. Palmer, 1868

## XXVI. 第二次机会(16.23-31)

~参孙记事6/6~

经文：士师记16.23-31

诗歌：起来吧(赞美之泉2-16)

我要仰望耶和华(赞美之泉1-13)

### 许诺我必回来(16.22)

1942年三月12日美国的麦克阿瑟将军吞下他人生第一次的失败，接受罗斯福总统的命令，将部队留在菲律宾的巴丹岛，尽带着少数人逃出来。他抵达澳洲时告诉记者说：「我必回去。」两年半以后，他成功了，光复吕宋岛，他回去了。<sup>1</sup>

摩西自从知道了他的身世，「<sup>11.24</sup>就不肯称为法老女儿之子。<sup>11.25</sup>他宁可和神的百姓同受苦害，也不愿暂时享受罪中之乐。<sup>11.26</sup>他看为基督受的凌辱比埃及的财物更宝贵，因他想望所要得的赏赐。」(来11.24-26)但是他失败了，因为他动了血气。四十年在旷野牧羊，他不甘心。诗篇90篇应当是他的八十生日感言，他向神祷告说：「<sup>90.13</sup>耶和华啊，我们要等到几时呢？求你转回，为你的仆人后悔。...<sup>90.17</sup>...愿你坚立我们手所做的工；我

---

<sup>1</sup> Robert Leckie, *Delivered From Evil: The Saga of World War II*. (Harper & Row, 1987.) 372-375, 780-786 [菲律宾人啊，我回来了。1944年十月22日].

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

们手所做的工，愿你坚立。」真的，在西乃山上的荆棘火焰中，神呼召了他，他的人生第二次机会真的来了(出3.10)！

圣经上未曾记录其失败或软弱的人物不多，严格来说，除了耶稣之外，只有一位半：但以理和约瑟。<sup>2</sup> 神是给我们第二次机会的神，而且在第二次以后常常还有其后的第二次！祂充满了恩惠，我们要把握住。参孙的人生是把握第二次机会的典范。希伯来书11.32将参孙列入圣经英雄榜，他的一生就值了。<sup>3</sup>

---

<sup>2</sup> 约瑟从被兄长们出卖，到一夜之间平步青云，其间有13年。好不容易等到酒政请他解梦，他看到「机会」来了。解完梦后，他对酒政说，

40.14但你得好处的时候，求你记念我，施恩与我，在法老面前提说我，救我出这监牢。40.15我实在是从希伯来人之地被拐来的；我在这里也没有做过甚么，叫他们把我下在监里。(创40.14-15)

他向人喊冤，向人求恩典，这与「神的同在」的描述格格不入(参创39.2-3, 21, 23)。酒政怎样回应呢？「酒政却不记念约瑟，竟忘了他。」(创40.23)这是神的幽默。或许可在他的完全上扣半分吧。

<sup>3</sup> 但是Daniel I. Block却一直认为参孙到死都是一个以自我为中心的人，包括他最后的一击，也不过是报私仇而已，没有神国的心怀。他是一个「我的国度降临」的人(471)；他在这一小段所注意的乃是「我(的)」，共有五次，士16.28, 30，并不在乎神的荣辱(468)。作者唯一正面的评价若有的话，就是本段的标题了：「太阳再度东升－然后末次的日落」(464)。见Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 464-472. Dale Ralph Davis基本上和Block同调：「这就是参孙－不信、愚昧、堕落的(faithless, foolish, fallen)参孙－耶和華在士师记16.28-30所垂听祷告的人。」但是Davis问了，那么为何神要拣选这样的人呢？他的答案是「我们不能解释」，除了他用林肯使用格兰特(Ulysses S. Grant)将军的故事来解释，为何神使仍用参孙。论及格兰特将军，林肯说：「我不能没有这个人，他能打」；论及参孙，不也是这样吗？Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 192-193.

Arthur E. Cundall的评语比前两位都更为正面积极些：「在他被囚在监狱里时，思想他一生的羞辱和失败，一些悔改的火花点燃了，虽然在这经文的

第二次机会(士师记16.23-31)

## 夜路不可多行(16.19-21)

中国人有句谚语：「夜路多行必遇鬼。」在士师记16.19-21那里，参孙终于倒下去了，与其说被仇敌打败，不如说是被他自己里面罪恶打败的。以弗所书4.27说，「不可给魔鬼留地步。」一旦留了地步，他总有一天登堂入室，将我们击败。参孙给魔鬼留了二十年的地步，终于失败了。

约翰·本仁的天路历程里，其主角基督徒走过居谦谷时，曾经历过惨烈的争战，他几乎要失败了。最后，靠着记念弥迦书7.8的话：

我的仇敌啊，不要向我夸耀。

我虽跌倒，却要起来；

我虽坐在黑暗里，

耶和华却作我的光。

而得胜亚玻伦(启9.11)。<sup>4</sup> 作者作了一个脚注，这个脚注也是给我们每一个神的儿女作的脚注，诠释为何基督徒会在居谦谷遇见仇敌厉害的攻击：

---

证据只有一点点而已。」Cundall, *Judges*. (IVP, 1968.) 179. Paul P. Enns则全然正面评价：「参孙最后一次的功迹...是因为他悔改和祈祷。...痛苦、侮辱像是神的工具，领他悔改。」他也注意到了他所祷告的对象有三重称呼：主、耶和华、神，这证明了他心中的眼睛亮了。Enn, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 133. C. F. Keil & F. Delitzsch的评价极其正面：「参孙极其肯定他的举动是神的旨意，...他罪恶的羞辱除去了，...借着打击大衮，他恢复了耶和华以色列神的荣耀。」Keil & Delitzsch, *Commentary on the OT--Judges*. 2:1:425-426.

可是这种正面的评价与来11.32, 34的春秋之笔－「软弱变为刚强」可能就是指着参孙讲的－较为符合。

<sup>4</sup> 谢颂羔译，天路历程。(基文社，1952。第19印：1995。) 51。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

居谦谷的路上有太阳照着...一路平安。...到此尽可不怕，没有东西可以陷害我们，除非我们自投罗网。...如果基督徒下山没有跌过跤，亚玻伦便不敢与他交锋。无论何人如果自己不小心，在走山路时跌过跤，在此便要遇见争战，因此，大家便称此地为居谦谷。一般人又以为这处有恶鬼或邪灵，其实何尝有恶鬼？自己犯了过，便做起引鬼入门的事来，结果是自食其果。<sup>5</sup>

主祷文说：「不叫我们遇见试探，救我们脱离恶者。」(太6.13a)接受罪恶的试探与受到恶者的攻击，两者是相连的。雅各书1.14-15说，

1.14但各人被试探，乃是被自己的私欲牵引诱惑的。1.15私欲既怀了胎，就生出罪来；罪既长成，就生出死来。

参孙既然引狼入室，就要在他人生的居谦谷里付上惨痛的代价，他可以说几乎落在死亡的境地了，他的结局是败部复活，反败为胜；但这是神赐给他逾格的大恩典。

### 今日渐渐看见(16.21-22)

士师记16.21说，参孙眼瞎了，被捆绑，力气没了，不过就是一个平凡的人。参孙平生第一次学习了一个宝贵的功课：以前所有的一切不过是神的恩赐，人身在福中不知福，还以为是自己的。直到失去了，落在羞辱之中，才知道从前所有的是出于神的恩赐。

现在他不但失去自由，而且还要「推磨」。我相信参孙这时心中思绪澎湃，每天当他在围着柱子推磨时，他开始回想他的一生。晏保罗(Paul P. Enns)的评语十分切中参孙此时的光景：「痛

---

<sup>5</sup> 天路历程，64, 235。

苦、侮辱像是神的工具，领他悔改。」<sup>6</sup> 他做士师二十年，他所做的一切事没有一件不是为了他自己的荣辱，没有一件事不是以自我为中心。那二十年之间只有一次他的祷告被记录下来：士师记15.18，「你既藉仆人的手施行这么大的拯救，岂可任我渴死、落在未受割礼的人手中呢？」推动他的是他天然的情欲，而不是圣灵的能力。如果用雅各书1.14-15来衡量他的话，他经常就是生活在罪恶与死亡的边缘。若非神的能力保守他，他早就被非利士人捆绑，那还会容他逍遥二十年呢？

### 认识主的名

他外在的眼睛瞎了，但因着反省与悔悟，他心灵的眼睛却逐渐明亮了、看见了。看见了什么呢？认识神是一位怎样的神。如果你比较16.28与15.18的祷告，最大的不同在于他对神称谓上进步了，他在16.28里称呼神是：「主耶和华...神...」；而在15.18里，他的祷告对神居然没有称谓，径称「你」而已。可见现在他的心向着神何等地恭敬：首先，他承认神在他的灾难上的主权，认罪之余，他深信神在这事上有祂的主权，他首先来投靠的，就是祂的「主」。

其次是神的约下之名「耶和华」，这是最亲切的名字。提摩太后书2.13说，「我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎自己。」在过去二十年里，他对耶和华而言，可谓是一个「不信、愚昧、堕落的」(faithless, foolish, fallen)人。<sup>7</sup> 现在他悔改了，与神重新立约。这是他首次称神为耶和华！他也绝对不会忘掉他是终身归给神的拿细耳人，他从前像吗？不，他全犯了。他不应当吃葡萄，他却吃香喝辣；他不应当触碰死亡，他却最爱偷腥

---

<sup>6</sup> Enn, 士师记。(天道, 2000。) 133。

<sup>7</sup> Davis, *Such A Great Salvation*. 192

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

；他不应当剃头，他却心中没有圣洁，行为荒腔走板，羞辱了主的名。他要悔改，全然归主为圣。

耶稣耶稣我的性命 因为爱的缘故  
求原谅我将你圣名 日念千遍不住

这有如他心中的新歌，眼瞎了，今却看见耶和华是谁了，一路推磨，一路口中呼喊神宝贵的名。

第三，祂是「神」，那位大能者。参孙终于学会这一个宝贵的功课了。以往他是整个迦南地的大能者，神乎其力。「耶和华的灵(大大)感动」他的句子在参孙身上就出现过四次：13.25 (无大大一词，且动词不同)，14.6 (对付狮子)，14.19 (亚实基伦之击杀)，15.14 (利希之战)。神对于他好像就是一股突然降临的能力，而且是每当他需要时，就会降临似的。二十年之间，这种的经历不知千百回，到一个地步，他以为他只要「活动身体」，那股能力就会降临(16.20)。他总是在感觉能力，而不是在敬畏一位大能可畏的神！

成圣要真品

16.19-20描写他的失败。发绀代表他心中的圣洁，头发被剃掉了，不过透露他的心已经离开了神。耶和华的同在已经离去了，他也不知道。成圣是神儿女得胜的唯一秘诀。诸位，这些年间，教会界出现了一个新名词，我听到就忧虑。那一个词呢？「内在生活」。什么叫内在生活？如果它不是百分之百符合圣经成圣教义意思的话，它就是属灵的膺品。有些基督徒喜欢用聆听松涛、海潮来亲近神，为何不常用诗歌呢？若经常用松涛、海潮，请问它跟新世纪(New Age)运动的分野何在呢？

还有一个叫人忧虑的名词就是「内在医治」。真正属灵的圣洁必定是治死内在的罪性而得来的，除此之外都是膺品。中国有句话说：「革命不是请客吃饭。」成圣更是，它是个硬道理。诸



## 第二次机会(士师记16.23-31)

位要谨慎。感觉不是神，能力不是神，惟有神自己是神，祂是我们敬畏、敬拜的惟一对象。

## 人生最美一页(16.28-30)

士师记16.28-30是参孙一生最美丽的一页。美丽在那里呢？他在摸感觉嘛？一点都没有。他此时心灵的眼睛是明亮的，神是主－耶和華－神！他看得清楚，他与神之间的联系只有一个，那就是信心。过去二十多年的感觉，他如今不再追求了，他知道那种感觉不可靠。他全然依赖神，多美啊。感觉和信心是彼此犯冲的，一旦去摸感觉，人就会信赖感觉。人会有感觉，也有属灵的感觉，但是你不要去摸它，乃是要凭信心。信什么？神的话。神是大有能力的神，你就是去相信祂，能力唯独从祂而来。

当参孙祷告16.28的话语时，以往二十年来他最习惯的感觉一点都没有。他怕不怕？不怕。为什么？因为从他瞎了以来，他学会过一种新生活：凭信而活，信靠神而活。「求你赐我这一次的力量！」多谦卑的祷告：不多，不为我自己的需要，而是为除去神国羞辱的需要。主，你看需要多少，就给多少。你来酌定。我只是施展力量的器皿而已。力量只是经过我身上出去一下而已，为的是达成你的旨意。

诸位，只有在我们学会信心生活时，神才真是我们的神，因为我们的角色就是依赖祂、信靠祂。那种感觉好不好？好。有感觉的，但是不去摸它、依赖它。你把16.20的参孙心里所说的「我要像前几次出去活动身体」之光景，和16.28的「求你眷念我，求你赐我...」光景一比，你就知道两者完全不同。

16.22是一个十分重要的描述，以往的二十年，他才是个不认识神的瞎子、被自己情欲的锁炼捆绑、每天以自我为中心推磨。现在是新参孙。四十岁了，到了今天，他才是真正的拿细耳人：

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

心灵的眼睛明亮了，一点都不瞎，心灵自由了、没有罪性的枷锁，凭信不凭感觉、全然依赖神而活、不是推磨、以神为中心的新人生观。

他人生的钟摆正走向新高点，他在等候神赐给他的第二次机会，可以为神冲出去。他已完全归神为圣，不一样了。

16.22的「渐渐」很重要。真属灵的东西是从生命里长出来的，是渐渐长的，没有速成的。成圣需要工夫，都要治死罪性，老实说，不容易的。我相信参孙推磨也推了一阵子，神给他进入属灵的新学校，好叫他学会圣洁的功课，成为道地的拿细耳人。

### 神国荣辱兴衰(16.23-25)

16.21是自己的羞辱，16.23-25则不只是自己的羞辱，更是耶和华的羞辱。这是一场属灵的争战，是耶和華对大衮之间的争战。16.23是非利士人的大日子，大衮是农业神，巴力是他的儿子，这个献祭与农业的节气必然有关，极可能是秋收之时。不过，这一年的庆祝格外有意义，因为他们以为他们的神祇大衮，将参孙－扰乱他们长达二十年之久的仇敌－交在他们的手中了。所以，捆绑了参孙就意味着，大衮澈底打败了以色列人的神耶和華。

参孙深明这点，所以，他准备以死来败坏那掌权的大衮(参来2.14)，向非利士人证明到底谁才是真神。当天冠盖云集，大衮庙将要成为参孙羞辱大衮的所在。正因为参孙知道这场争战是神与大衮之间的争战，所以，他凭信心向神祈求能力，他相信神要赐下，好为祂自己平反。凯耳与德利希(Keil & Delitzsch)的评价极其正确：「参孙极其肯定他的举动是神的旨意...他罪恶的羞辱除去了...借着打击大衮，他恢复了耶和華以色列神的荣耀。」<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup> Keil & Delitzsch, *Commentary on the OT--Judges. 2:425-426.*

## 第二次机会(士师记16.23-31)

其实，这是成圣的真义，人有一颗向神忌邪的心。成圣就是与神的性情合一了，这样，人就会以神的荣耀为他的荣耀，以神的利益为他的利益，以神的胜为他的胜利。过去二十年神一直想要摧毁的非利士的势力，那一天参孙靠主成就了。倏忽之间，非利士地区的领袖们都消灭了，以色列人恢复了六十年来未有的自由。

## 二次机会来了(16.27)

16.28是向神求第二次的机会。他的重生是从非利士的监狱开始的，在锁炼之下，他自由了。他等待的机会来临了，他于是向神求。神赐给他了：「就尽力屈身，房子倒塌，压住首领和房内的众人。」(16.30b) 16.30c-31记载了他的生衰死荣：

**16.30c** 这样，参孙死时所杀的人比活着所杀的还多。**16.31** 参孙的弟兄和他父的全家都下去取他的尸首，抬上来葬在琐拉和以实陶中间，在他父玛挪亚的坟墓里。参孙作以色列的士师二十年。

他的死给以色列人带来脱离非利士人辖制的契机。

希伯来书11.34的春秋之笔写的真好：「软弱变为刚强」。一个活到四十岁向来软弱，没有胜过自己情欲的参孙，四十年以来的特征就是软弱，虽然他外表看起来是刚强的。然而当他澈底悔改以后，他靠着神的能力、治死了自己的软弱，变为一个真正刚强的人了，这是为何他可以一举而击败非利士人所有领袖和上千之人的原因。

雅各有十二个儿子，前面的十个儿子都教养得不好，因为他自己不成熟，所以，小孩就一个一个都有问题。然而感谢神的是，他有第二次的机会来教养儿子，就是晚年在他最心爱的拉结所生的约瑟和便雅悯－尤其是约瑟－身上，来教养儿子。第二次机

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

会不只是机会，更是生命的转变。光有机会有什么用？人没变。人变了，机会才有用。参孙澈底改变了，所以机会来临时，就成为神手中成全祂旨意的契机。

保罗为了马可与巴拿巴分手。巴拿巴要带马可作第二次海外布道之旅，而保罗切切以为不可。他们俩人甚至为此事争执到分手，于是各做各的宣道事工(参徒15.37-39)。

可是保罗到了晚年时，却肯定马可，说他是「叫我心里安慰的」(西4.10-11)，「在传道的事上，于我有益处。」(提后4.11) 马可是彼得带起来的同工，为何彼得做得到、而保罗早年却做不到呢？因为彼得是主给了第二次机会才得以恢复事奉主的人，他能同情马可；而保罗似乎少了这样的经历，而难于同情像马可这样的年轻同工。

## 重生风靡美国

美国水门事件的要角之一，寇尔森(Charck Colson, 1931~2012)于1931年出生于波士顿的一个小康之家。父亲是瑞典移民后裔，四十岁才获得法律学士。寇尔森1953年以优异成绩异业于布朗大学。在美国海军服役时，表现出众，短短两年内便晋升为上校。1956年他转到华盛顿担任麻省共和党参议员(Leverett Saltonstall)的行政助理，成为国会山庄里最年轻的议员助理。他又兼读博士课程，1959年以优异成绩获得法学博士(George Washington University)。1960年，考取维吉尼亚州律师执照，投身律师业。次年返回波士顿加入著名的律师事务所(Gadsby and Hannah)。他在律师界的拚劲和强悍作风，使他声誉鹊起。<sup>9</sup>

经过多年努力和人脉，1968年他毅然投身政界，加入尼克森

---

<sup>9</sup> Charles Colson, *Born Again*. (Spire Books, Revell, 1976.)

的竞选团队，词锋厉害、心狠手辣、攻击敌手不留余地，成为尼克森的头号文胆。尼克森当选总统后，他担任总统特别顾问。1972年六月，为了协助尼克森连任，共和党竞选团队派人在民主党竞选总部(位于华盛顿水门大厦)内，秘密进行非法窃听。其后东窗事发，演变成一发不可收拾的政争，寇尔森遂于1973年三月提出辞呈，重返他在华府的律师事务所。

1973年八月一个闷热的晚上，当时水门事件闹得沸沸扬扬，满城风雨，身为尼克森的密友及特别顾问(special counsel)，又是其竞选期间猛将，寇尔森正深受各方压力进逼；传媒更是兴风作浪，使他的危机四伏。那天晚上，好友汤姆诚恳地向寇尔森推介鲁益师的杰作返璞归真(*Mere Christianity*)一书，并当场为他颂读了该书的第八章，内容触及人的骄傲自大的问题。这就激起了寇尔森内心澎湃的思绪；顷刻间，他一生的成败得失一幕一幕地上映在他眼前，将他从迷茫中唤醒，催促他起来寻觅出路。汤姆后来又念了一些自己最喜爱的诗篇，并邀请寇尔森一起祷告。当晚，寇尔森带着返璞归真一书离开汤姆家后，把车停在不远处的路旁。夜幕深沉，他独自坐在驾驶座上，向神发出他有生以来第一次的呼求。在泪水和祷告中，寇尔森深知自己的人生起了极其微妙的变化。

不久后，寇尔森公开宣布自己已悔改相信耶稣。这段个人的得救经历在他的自传重生(*Born Again*, 1976)里，有详细深刻的描述。(英文版销售超过五百万册。)在这本感人的生命记录中，寇尔森见证了基督如何真实地满足他那填不满的虚空，对于在大染缸中打转的从政或从商者，特别有帮助。因着寇尔森的这本基督教处女作，再加上卡特总统公开以基督徒为荣，1970年代中期的美国政坛和社会中，衍生出一股「崇尚重生」的情操。星期周刊(*Newsweek*)总结那年为「福音派之一年」。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

他经历了重生后，作风也改变了，主动与政敌及攻击他的人和好，也与检查官合作说实话。虽然有些人对他的重生不信任，认为他无非为了减刑及争取社会同情而已。水门事件的审判裁定他妨碍司法公正，入狱服刑七个月，1975年一月底刑满获释。但是他的律师资格丧失了。

谁都没有料想到，此事却改变了寇尔森的下半生：他与监狱福音工作结下了不解之缘。入狱的经历使他对囚犯起了怜悯和同情，开始致力于改善狱政，以及推动监狱福音工作。1975年底，他创办了监狱福音团契事工，现已变成全球性的福音运动，遍及八十八个国家。此外，又编制狱中阅读的双月刊(*Inside Journal*)及福音广播节目中止点(*Breakpoint*)。在2000年，全球共举行了2300场监狱研讨会，服事了八万名囚犯；该会的「天使树」行动组织了三万名基督徒义工，来关怀犯人的家属。

因着他的卓越成就，1977年以来得到许多荣誉。1993年获得天坡屯提升宗教奖(Templeton Prize for Progress in Religion)，这是葛理翰、索忍尼辛、德蕾莎修女等著名人物都曾得过的殊荣。然而他慷慨地把所获得的奖金全数捐出，作为监狱福音团契基金。

由于他学识渊博，思考敏锐，旁征博引，文笔洗练，加上触及人性，生动精辟，可读性甚高。他看重信徒灵性成长，鼓吹基督徒应当贡献社群，建立有信仰内涵的世界观。寇尔森也意外成了出色的作家、演说家及评论家，畅销着等身，俨然成了福音派的代言人。神赐给他第二次机会，为他开辟了宽广的工场，感谢神。<sup>10</sup>

---

<sup>10</sup> John Perry, *Charles Colson: A Story of Power, Corruption, and Redemption*. (Broadman & Holman, 2003.) 作品包括 *Life Sentence* (1979)、*Kingdom in Conflict* (1987. 当代基督教与政治, 校园)、*Loving God* (1983. 爱主你的上帝, 证主)、*The Body* (1992)、*Who Speaks for God?* (1994. 谁为上帝发言, 校园)、*How Now*

第二次机会(士师记16.23-31)

感谢神同时也是马可的神、参孙的神、寇尔森的神，祂是赐下第二次机会的神，祂是我们最需要的神！

8/12/2007, MCCC

## 祷告

起来吧(赞美之泉2-16)

<sup>1</sup> 起来吧 神的儿女 不要灰心失望

起来吧 神的儿女 不要沮丧

\* 纵然前路迷茫 虽遇狂风巨浪

祂永远是你的避风港 祂在你旁

不畏撒但阻挡 不怕魔鬼伎俩

祂永远是我的避风港 祂在我旁

<sup>2</sup> 起来吧 为主传扬 不要失去盼望

起来吧 为主发光 为祂打仗

词：洪启元，1997

曲：游智婷，1997

我要仰望耶和华(赞美之泉1-13)

我要仰望耶和华 要等候那救我的神

我要仰望耶和华 我的神必应允我

我的仇敌啊不要向我夸耀 我虽跌倒却要起来

我的仇敌啊不要向我夸耀

---

*Shall We Live?* (1999. 世界观的故事, 校园)、*Answers to Your Kid's Questions* (2000. 人生 100问, 雅歌)、*Lies that Go Unchallenged in Popular Culture* (2005) 等二十多本着作。参见「旷野」人物：政海翻波、浴火重生的真理勇士查理士·寇尔森。陈培德写。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我在黑暗中 神作我的光  
祂必领我到光明中 我必得见祂的公义  
祂必领我到光明中 我必得见祂的公义



## XXVII. 神还没有失望(17.1-6)

经文：士师记17.1-6

诗歌：如鹰展翅上腾(*Soar on Wings Like an Eagle.*)

### 突破十七岁

我在电子邮件上收到一封很新的伊媚儿文学，作者陈先生是一位父亲，日期是2007年八月14日，当他的儿子从军中退伍，应该要就业之时。题目叫：牵挂草莓族－你不会永远十七岁：

日上三竿了，妈妈催儿子起床，只听儿子洒脱的笑说：「急什么？我们这届法律系毕业的人，有几个人在上班？就算上班，每月不到台币三万元，能干什么？」有次手机被偷，他心存感激说正好，可以向爸妈讨钱买支新款的。机车坏了，丢在路边不管。他的交通违规罚单，五花八门！打工进帐，不是月光族，而是日光族。追求时尚名牌更是不在话下，父母亲买地摊货，儿子买十倍贵的旗舰级精品。

这样的事在美国、台湾、大陆(叫啃老族)、日本都有；其实这并非什么后现代专有的现象，早就出现在士师记十七章了。

士师记17-21章不是士师记的附录，而是下半段。<sup>1</sup> 上半段是

---

<sup>1</sup> Arthur E. Cundall将士17-21章当作附篇，(1)他推论那时以色列没有外侮，除了但支派受到了非利士人的压迫，而必须迁徙。(2)当时的混乱是由于缺少了中央集权，而非由于离开神。他以为19-21的事件是早期的，因为那时祭司非

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

第1-16章，焦点在那一些士师的身上，然而下半段没有大主角，它的人物可以说是以色列平民的画像！注释家布洛克(Daniel I. Block)说这下半段才是士师记的高潮，他用的标题是：以色列迦南化的深度。当我在读这一段时，心有戚戚焉，因为好像在读我们本地的报纸，经上所描述的情形，好像就是我们周身的事。神的话在警惕着我们。

让我先给你们一个鸟瞰：士师记17-18章讲以色列宗教的退化，或许你用迦南化也可以。士师记19-21章则讲以色列道德的迦南化。这些退化都和利未人的兴衰息息相关。士师记17-18章的退化先是一个以法莲人米迦的堕落，然后是一个利未人的堕落，最后

---

尼哈还在服事呢！士20.27-28. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 182. Walter C. **Kaiser**, Jr.也用附篇这样的观念来处理士17-21，甚至将路得记也放入内。Kaiser, *A History of Isreal: From Bronze Age Through the Jewish Wars*. (Broadman & Holman, 1998.) 197. C. F. **Keil** & F. **Delitzsch**以为这附篇并非发生在士师时代，而是约书亚一死后的情形。Keil & Delitzsch, *Commentary on the OT--Judges*. 2:426-427.

John J. **Davis** & John C. **Whitcomb**虽然用附篇的字眼，但是他们以为这末段是要给予「进一步的洞见」。换言之，这末段是用来分析前面的士师记的诸事件发生的原委。Davis & Whitcomb, *A History of Isreal: From Conquest to Exile*. (Baker, 1969-1971.) 143. Eugene H. **Merril**并不把此段视为附篇。Merril, *Kingdom of Priests A History of Old Testament Israel*. Baker, 1987.) 178-179. E. Hohn **Hamlin**用了不少的篇幅注释这末段，他视之为结语，没有用附篇之语。作者刻意在思想以色列人堕落的原委。Hamlin, *Judges*. ITC. (Eerdmans, 1990.) 143-145. Dale Ralph **Davis**认为这末段是「刻画堕落百姓的混乱」，犹如「在以色列人的面前举起镜子，俨如对他们说，『以色列，这就是你...。』」。Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 197. Daniel I. **Block**不但不把这末段看成附篇，而且其标题是「高潮：以色列人迦南化的深度」。他认为这大段和前者是平行的，从不同角度(平民vs.领袖)来看这时期的故事。Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 474. 因此，我认为末段所应得着充份的诠释，绝不应亚于前者。

神还没有失望(士师记17.1-6)

是但支派整个的堕落。作者刻意用米迦这个平凡的人物，来刻划以色列人属灵的光景。

### 斯母有斯子(17.1-5)

士师记17.1-5短短的五节里，只能用一个字来形容：荒谬。这个家显然是三代同堂，母亲很有钱。她掉了1,100舍克勒，那是一笔很大的数字。非利士人五城各城的领袖为了要对付参孙，买他的项上人头，其悬赏数字就是1,100舍克勒。这家的母亲手头上就有1,100舍克勒的银两。

怎么掉了？有内贼。老妈也心知肚明，所以她就放话下咒，而且故意放给家人听。以色列人很迷信，天不怕、地不怕，就怕神祇。这一家表面看起来，是敬拜耶和华的家庭，还蛮敬虔的。17.2的「咒诅」和「祝福」都是耶和华的，看来这个母亲很会运用人的宗教意识。

这个儿子真的悔改了？一点都没有。他只是怕那个咒诅，而不是怕神。18.24又提到他母亲出钱为儿子所作的「神像」，原文在这里用的就是「神」(אלהים)这个字，而这位神是他作的！换言之，根本就是偶像。拜偶像的人没有所谓的悔改，只有宗教的惧怕。米迦偷钱偷的是母亲的，他不怕。可是听到母亲为失去的钱下咒语时，他怕了，他怕的是他们所拜偶像的处罚。

这个儿子其实不是小偷了，第一个，他的年龄也不小了，自己都有儿子，不只一个呢，而且他的儿子都大到可以做祭司了。他是怎样给自己的儿子作榜样呢？他偷的金额不小，是很大的款项，他根本就是个大偷。

我们来仔细地看一看，米迦犯了十诫的那些诫命？第一诫，敬拜独一的神；他犯了。第二诫，不可拜偶像；他也犯了。第三诫，不妄称耶和华的名；他也犯了，因为他用耶和华来称呼他自

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

己的手所造的神像(תְּרָפִים, *teraphim*, 17.5)。第四诫，要守安息日；当然也犯了。米迦事件发生在以法莲，这点叫他们的悖逆神的罪更加重了，因为当时的圣所就在示罗，颇近的。申命记12.5要求神的百姓上那儿去敬拜神，岂可自在家中设立神堂、拜偶像呢？

不虔者必不义。第五诫，孝敬父母；犯了。那1,100舍克勒可能是母亲的老本，可是他不管照偷。第八诫，不可偷盗；这是他表面上所犯的主要诫命。第九诫，不可说谎；犯了。他用的是什么字眼来形容他所犯的错呢？银子是我「拿去」的(17.2)。其实根本就是「偷」，讲话不实在，承认也不实在。这不是说谎是什么？第十诫，不贪心；犯了，不贪财的话，他怎会起盗心？十诫在他的手上伤痕累累，可是他还在家中立了一个神堂，假托敬拜耶和華的名，俨然一方教主。

当初米迦为什么会出面认罪？我想这个母亲一定是利用人对神祇的恐惧下咒，其中极可能说了，「这个钱是神的，不是我的。谁要是拿钱，拿的不是我的钱，而是神的钱。神看见，你担心神会咒诅。」好了，米迦把钱吐出来了，照理，母亲应当把1,100舍克勒都归给拥有这钱的耶和華才对。结果呢？只拿了200舍克勒而已，那其余的900舍克勒到那里去了呢？当然还是回到了母亲的口袋里了。

儿子明显错了，罪可以赦免，可是母亲却在这里替耶和華慷慨祝福没有悔改的儿子。其实她自己也在利用耶和華、欺骗耶和華。17.3的「分出」(הִקְדַּשׁ הַקְדָּשִׁית, NIV: solemnly consecrate)是一个很神圣的片语，岂有献上给主的钱财又拿回来了呢？当然，人可以这么理会，这个母亲不用宗教的咒语，不打耶和華的招牌，偷者是不会招认的。但是，我们可以从这里看见，这位母亲既然在利用神，她也在妄称神的名，也在欺骗了。

### 神还没有失望(士师记17.1-6)

这个家最荒谬的地方是在他们在家中弄了一个神堂，主神是「神像」(תְּרָפִים, *teraphim*, 17.5, 18.14, 17, 18, 20)，他们又称之为「神」(אֱלֹהִים, 18.24)，就是17.3所说的又雕又铸的像；有以弗得，可以用来求神问卜的(参18.5)；还有祭司来运作这个神堂，米迦一定是将他家中的神堂商业化了。周围的人可以常来求神问卜的，他赚了不少的「香火钱」。他家中的神像想必灵验，于是远近驰名。一不作、二不休，后来索性找来一位真利未人作祭司，他的神堂事业就更加逼真了。后来连但支派都来到他这里求问前途。

米迦只不过是千万糊里糊涂、号称为神的百姓的以色列人中的一个而已，他如此，其他的人也差不多。这是这一段经文的用意。

### 为社会把脉(17.6)

士师记在前面1-16章六个循环的叙述里，都是以这句话作开头的：「以色列人行耶和华眼中看为恶的事...」(2.11, 总论)、3.7 (俄陀聂), 3.12 (以笏), 4.1 (底波拉/巴拉), 6.1 (基甸), 10.6 (耶弗他), 13.1 (参孙)，共七次。到了第二大段落，17-21章，这个句子不见了，取而代之是「当时以色列还没有王，人人随自己喜欢的去做。」(新译本)「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去行。」(吕振中译本)有的学者说，没有王即指没有士师当政之时代。不过，更正确的说法是不把神当王，这是神对以色列人的评语。申命记33.5曾说过，「耶和华在耶书仑中为王。」神告诉撒母耳：「他们...乃是厌弃我，不要我作他们的王。」(撒上8.7)这句话正是士师记17.6的意思。

「那时以色列中没有王...」的这句话，在士师记里出现四次：17.6, 18.1a, 19.1a, 21.25。头尾两节的叙述是整全的。以色列中不是没有君王，而是不要神作他们的王；不管有没有士师，有没

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

有君王，是好王还是坏王，都是如此。因为每一个人作自己的君王，所以他们就是做自己以为是对的事，其实情和「以色列人行耶和華眼中看为恶的事」是一样的。

参孙不就是这样的人吗？他看上了非利士的姑娘，就要娶，原因很简单：因为我喜悦她(14.3)。我认为是对的，我就做。父亲玛挪亚用圣经的话告诫他，他不为所动。「只要我喜欢，有什么不可以」，这是今日的世俗精神，这正是士师记的行恶，做自己认为对的事。

## 最大的挑战

在后现代的今天，我们最当心的就是这个时代的精神：没有绝对的真理，一切都是相对的，追求多样，任何想法都可以提出来、都可以是对的。宗教多元化、道德多元化。刻意消除罪恶的意识，在传福音的事工上，也不再强调认罪了。今日最大的挑战之一是如何做父母，管教儿女。

### 宠坏孩子十招

所收到那封电子邮件的末尾，附了「宠坏孩子十招」：

有求必有所应、当他的摇钱树、替他收拾脏乱、管教一笑置之、不告诉他错了、永远站他这边、当着孩子吵架、毫不限制读物、拿他没有办法、不训练他独立。<sup>2</sup>

诸位，米迦是谁宠出来的？他的母亲，上述的十招，她可能都用过。在这段经文里，我们没有见到他的父亲。这个母亲管教儿女的办法就是用利诱或恐吓，没有带儿女的心真正地认识耶和

---

<sup>2</sup> 「宠坏孩子十招」：有求必有所应、当他的摇钱树、替他收拾脏乱、管教一笑置之、不告诉他错了、永远站他这边、当着孩子吵架、毫不限制读物、拿他没有办法、不训练他独立。参联合报(2004/7/7)E6版。

华。这是一个宗教感极强的家庭，但这也是一个拜偶像的家庭。你们会觉得奇怪，他们不是明明在敬拜耶和華吗？

现在我们说到以色列罪恶的根源了。

## 第二诫的重要

为什么神赐下十诫的第二诫？

20.4不可为自己雕刻偶像，也不可做甚么形像，彷彿上天、下地，和地底下、水中的百物。20.5不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和華你的神是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代；20.6爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。(出20.3-6，申5.7-10。)

第一诫是出埃及记20.3，「除了我以外，你不可有别的神。」它和第二诫有什么不同呢？第一诫讲的是：敬拜的对象是出自圣经的启示，而第二诫讲的是：敬拜的方式也是出自圣经的启示。第二诫很长，为什么？因为神的百姓最容易犯错的地方就在这里。方式一旦错了，对象就一定也跟着模糊，难免错了。

金牛犊事件就是典型的犯了第二诫。亚伦造了金牛犊以后，就告诉以色列人说：「这是领你出埃及地的神。」(出32.4) 数百万的神的百姓就都都下拜，为什么？因为以色列人在埃及住了四百年了，已经埃及化了。埃及人拜牛犊，因此用拜牛犊的方式来敬拜神，对他们来说是很自然的，况且这还是金牛犊呢！他们用流行的方式来敬拜神，不是用启示的方式来敬拜神。在米迦的母亲家中，圣经不是中心，神的话不能左右他们。中心是他们认为对的事。

敬拜神是最基本的事，圣经在他们生活中也是最基本的事。当圣经从他们的生活中抽走时，神百姓的光景就是17.6所形容的——「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

行。」(吕振中译本) – 而第1-5节不过就是一个抽样罢了。

米迦叫人失望时，神不是默默地在培养撒母耳吗？不要失望，神国的盼望就在你家里！

## 管教儿女预备

这是我们身为父母最重要的事，什么事情都可以错，再来第二遍，但是教养小孩不能错。怎么办呢？谦卑，读圣经，学习如何教养儿女。教会常常在开主日学班，周五查经班也是很好的机会。教会里有许多成功的家庭，空巢了，他们是宝，向他们请教。我才来美门教会时(1994年)，儿子和女儿都在青少年期，有典型的青少年表现，身为父母该怎么办呢？我们夫妇在青少时都是乖乖牌，就不知道怎样教养他们两人。感谢神，我们从教会的两个家庭中学了功课，至少将错误降到最低。

教养儿女的黄金岁月是2-12岁，越早越好。在漫长的士师时代的岁月，最成功的管教儿女者是哈拿，她为神国贡献了撒母耳。注意撒母耳只在她的身边待到断奶的时候，约是三岁或稍大一点(撒上1.22)。你舍得管吗？士师时代的以色列人的文化是家家舍不得用圣经智慧管教儿女，于是整个时代就迅速迦南化。今日教会若不好好教养儿女，教会和社会就会很快地后现代化。今天的教会和社会的道德距离已经不大了，红灯已经亮了。

不少弟兄姊妹总是在问，怎样应用圣经原则来教养儿女。应用前必须先熟悉圣经，不可能拿起圣经就能应用。所以，第一，先读熟圣经。读熟了，才知道怎么应用。再读一些专讲管教儿女的书时，你就有分辨力，知道那些方法是否符合圣经的。

## 管教的艺术

苏珊娜·卫斯理(Susanna Wesley, 约翰·卫斯理的母亲)共生了19个小孩，其中十个存活下来，约翰是老六(1703)，查理士是



老八(1708), 这两位都是神国的属灵伟人, 十八世纪福音大复兴的领袖。应其子约翰之邀, 苏珊娜分享了她的育儿经验。她说:

很少有人, 即使有的话, 会将她一生超过二十年以上的精华岁月, 全然地投在拯救她们小孩的灵魂上。人都以为用不着那么多的精力, 小孩就会得救的。这却是我的原则, 虽然我做得并不熟练, 不算成功。人的罪在其自我意志...。<sup>3</sup>

一言以蔽之, 品格塑造是她教养小孩的重点。这也是圣经上几位伟大母道的典范, 例如: 哈拿(撒母耳)和约基别(摩西)。

### 1. 建立父母权柄

对小孩而言, 父母亲和师长们的权柄是为着神的话语之权柄铺路的。十诫和箴言是最好的教育工具, 好像「爱的圈圈」一样, 反而叫小孩觉得有安全感。我们做父母的要常常有意地在小孩身上, 建立圣经绝对的权柄。八岁前要成功, 一出生不久就可以开始训练他了。爱德华滋(Jonathan Edwards)观察他的妻子撒拉(Sarah)教养他们的十一个儿女的成功之道在于, 在小孩很小时, 就教导他学会顺从父母的权柄, 否则就没有办法教导他神话语的权柄。<sup>4</sup>

如此地教导小孩要付上代价的, 你愿意吗? 若在他极小时不愿付出, 在他以后的岁月里, 你要几倍地伤脑筋!

### 2. 教育多于管治

美丽人生(*Life is Beautiful*)的导演在获得奥斯卡最佳导演金像奖时, 他上台第一句话是就感谢他的父母给了他最宝贵的礼物 -

---

<sup>3</sup> Robert G. Tuttle, Jr. *John Wesley: His Life and Theology*. 38, 43-44. Zondervan, 1978.

<sup>4</sup> *The Works of Jonathan Edwards*. (BOT, 1976.) 1:xiv.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

贫穷。贫穷，多好的教育啊。哈雪苏认领了摩西，<sup>5</sup> 物质资源一定源源不绝；但是受哈雪苏所托、负责管教摩西的约基别(生母)，会让摩西过一个奢华的生活吗？我想不会的。

一位姊妹有一女、两男，在教育小孩花钱上，很有智慧。小孩要用自己的零用钱买东西，她总会问这个东西是需要的、还是想要的。如果是需要的，妈妈就会说，妈给你们买。如果是想要的，她就要小孩不要浪费，把钱存起来。所以三个小孩知道要花压岁钱很难，只好养成了存钱的习惯。这母亲与小孩的对话中，教育他们除了学会怎样用钱，不浪费，也学会不要一味地放纵自己购物的欲望。<sup>6</sup>

### 3. 鼓励多于责罚

胡适在1920年写了一篇极有感性的文章：我的母亲，我引用以下的一段，来揣摩这个伟人的之所以伟大的原因：

每天天刚亮时，我母亲就把我喊醒，叫我披衣坐起。我从不知道她醒来坐了多久了。她看我清醒了，才对我说昨天我做错了甚么事，说错了甚么话，要我认错，要我用功读书。有时候她对我说父亲的种种好处，她说，你总要踏上你老子的脚步。我一生只晓得这一个完全的人，你要学他，不要跌他的股。(跌股便是丢脸，出丑。)...

---

<sup>5</sup> 摩西出生时的法老，极可能是图特摩斯一世(Thutmose I)。其女应是后来有名的哈雪苏(Hatshepsut)女王。一世之子为法老图特摩斯二世(Thutmose II, 1512~1504 B.C.)，娶同父异母的哈雪苏为皇后。当二世在1504年过世后，其妃子所生之子继任为图特摩斯三世(1504~1450)，可是治国大权却落在太后哈雪苏的手里，达20年之久(1503~1483)。

<sup>6</sup> 陈德全，与孩子过招。(宇宙光，2002。)第12章，「零用钱是我的？」119-126。

有一个初秋的傍晚，我吃了晚饭，在门口玩，身上只穿着一件单背心。这时候我母亲的妹子玉英姨母在我家住，她怕我冷了，拿了一件小衫出来叫我穿上。我不肯穿，她说：「穿上吧，凉了。」我随口回答：「娘(凉)甚么！老子都不老子啊。」我刚说了这句话，一抬头，看见母亲从家里走出，我赶快把小衫穿上。但她已听见这句轻薄的话了。晚上人静后，她罚我跪下，重重的责罚了一顿。她说：「你没了老子，是多么得意的事！好用来说嘴！」她气的坐着发抖，也不许我上床去睡。我跪着哭，用手擦眼泪，不知擦进了甚么霉菌，后来足足害了一年多的眼翳病。

医来医去，总医不好。我母亲心里又悔又急，听说眼翳可以用舌头舔去，有一夜她把我叫醒，她真用舌头舔我的病眼。这是我的严师，我的慈母。...

中国的文人很多，但是像胡适之这样对人宽宏的，罕见。这是他的母教。胡适说：

我在我母亲的教训之下住了九年，受了她的极大极深刻的影响。我14岁(其实只有12岁零两三个月)就离开她了，在这广漠的人海里独自混了20多年，没有一个人管束过我。如果我学得了一丝一毫的好脾气，如果我学得了一点点待人接物的和气，如果我能宽恕人、体谅人，——我都得感谢我的慈母。

#### 4. 对付内在罪性

必须要多多地教导十诫给我们的小孩，这样，他们才知道黑白分明。今日的孩子很可怜，因为除了家庭与教会，他们没有地方可以学习什么是公义。是非黑白总要分清楚，这样，他们才有分辨的能力。

今日的文化中，父母不知不觉就将小孩当作偶像去宠爱而不自知，这样，更不会去对付他们里头的罪性了。苏姗娜提及：

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

「若认自己的错，不挨打。一些过犯则非打不可，如：说谎、在教堂内戏耍、在主日玩耍、不顺服、争吵、不礼貌等。」这些在孩子生活中太容易犯了。父母怎么办呢？要趁机会叫他们看见自己里头的罪性，以至于悔改。

我这一辈子就被我父亲打骂过一次，就一次，因为我骂粗话。我哥哥跟我吵架，我打不过他，我就骂他。他就告诉父亲，父亲就处罚我。父亲的重点不是谁欺负你，而是你说了粗话。是可忍，孰不可忍？他能忍受打架，但是不能忍受粗话。这是对付小孩里头的罪性。

## 5. 意志塑造为重

心思要明白，但还不够，意志改变了，这颗心才算更新了。雪瑞夫(Al Sharif)是一位在新泽西州东汉诺威(East Hanover)经营英国茶业的成功企业家，他告诫他属下的销售商：「切勿卖过头。只要被你的客户抓到一次你在骗他，你的生意就死定了。」其实这是他的母教：「永远不可欺骗；还有，绝不轻言放弃。」决定那企业家成败的企业美德，早就已经是他们生命、意志里的一部份了。是谁早就把这些美德刻印在他们心里的？

苏珊娜又提及她的教养小孩之道：

同一过错，不罚第二次；一旦更正了，以后不再受到责备。每一次的顺服，尤其是发自我们的意愿的，总是受到称许；并通常照着该案例的善行受到奖赏。存心顺服，虽然做得不尽理想，但顺服的心仍然受到肯定；小孩会受到引导下次如何做得更好。

卫斯理的母教十分看重小孩意志力之塑造。

## 6. 管教出于爱心

爱必管教是神的原则，但管教出于爱心更是神管教的原则。

神还没有失望(士师记17.1-6)

有位母亲有次管教小孩用电脑不当。因为在她尚未处罚之前，自己行车超速，竟然没有遭到警察开罚单，她就思想，该罚却未遭罚，这是恩典。于是她认为这是最好的机会教育，就用恩典的原则来教育她的儿子，说，这次妈妈也赦免他们了，而两个儿子也应许母亲下次一定不再犯错了。<sup>7</sup>

## 7. 终于性格建立

这也是孩子独立与信任他的时候了。18岁高中毕业要出去上大学了，他会一夜之间成熟到独当一面吗？不，乃是逐渐训练出来的。他还会面对同性恋、毒品、迷幻药等的诱惑。敬虔的品格一旦建立起来，就好像一座有城池的城市，使他可以敌挡仇敌的攻击，而这些城池是建造在他心中，夺不掉的。

印度诗圣泰戈尔说得好：「每一个婴孩的诞生，说明了神对世界还没有失望！」让我们好好教养儿女吧。

9/2/2007, MCCC

## 祷告

如鹰展翅上腾(*Soar on Wings Like an Eagle.*)

神已听见我的呼求 祂也明白我的渴望  
放下重担脱去一切缠累 恢复神造我的荣美形象  
永在的神 创造万物的主 祂的智慧无法测度  
疲乏的祂赐能力 软弱的祂加力量  
等候耶和華必从新得力  
如鹰展翅上腾 翱翔在神的国度里  
飞越所有艰难和风暴 单单注视你荣耀宝座  
如鹰展翅上腾 翱翔在神的国度里

---

<sup>7</sup> 陈德全，与孩子过招。第九章，「公道与宽恕」91-98。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

领受圣灵恩膏和大能 活出美好自由的风采

词/曲：施弘美  
生命河灵粮堂

## XXVIII. 突破绝望线(17.7-13)

经文：士师记17.7-13

诗歌：求主使我近十架(*Jesus Keep Me Near the Cross.*)

### 自治的年代(17.6)

我们曾说过，士师记17-21章不是附录，而是高潮、是压轴。在这五章经文中，钥节出现四次：「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去行。」(17.6, 18.1a, 19.1a, 21.25, 吕振中译本)这句话的意思是说：在士师时代，以色列人不接受神的王权，每个人都按自己以为对的去行。我们可以用一个字来描述这个时代，那就是自治(autonomy)，它是相对于神治(theonomy)的。

士师记的前半部在讲神如何借着士师，建立祂在以色列人中的王权；下半部则是给这一个时代作一个断层扫描，让我们透视这个时代。下半部的舞台灯光落在两个利未人的身上。第17-18章的主角是从犹大来的利未人，而第19-21章者则为从以法莲来的利未人，前者带来宗教上的背道，<sup>1</sup>而后者带来道德上的背道。其实这些都是哀歌。

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges.* (Baker, 1990.) 197, 205.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 一颗忌邪心(民25.13)

神为什么兴起利未人？当以色列人出埃及，来到西乃山下，摩西上山取神与他们立约的法版，四十天之久，神的百姓按捺不住，亚伦纵容他们，又陷他们于拜金牛犊的灭族危机里。这危机是怎解除的呢？神呼召为祂忌邪、全然属祂的百姓，从祂的百姓中间走出来？当时走出来的是利未支派，他们拔刀除去背道者有三千；他们就自洁，归耶和華為圣(出32章)。

所以，后来神就呼召利未支派出来服事神(民3.6-9, 12-13)，这是一项殊荣。为什么神拣选他们呢？因为利未人有一个特点，就是他们向神有一颗忌邪的心(参民25.11-13，什亭事件)。这是什么意思呢？爱主所爱以及恨主所恨。神之所以为神，不只是在于神是慈爱之神，更是在于神是圣洁之神。如果你把神的诸般属性、即诸般美德像剥洋葱一样一层一层地剥去，其最后一层、最里面一层、最核心一层，也就是神之所以为神的那一部份，乃是神的圣洁。忌邪就是护卫神的圣洁。当神的国、教会一旦失去了神的圣洁时，就等于失去了一切。

因此利未人蒙召以后，生活只有一个重心，就是维护神在以色列人中的圣洁。历代志上23.2-5显示，大卫晚年时将当时的利未人分成四类的服事：诗班(25章)、守门(26.1-9)、经理(26.20-28)、士师官长(26.29-32)。除了当班要在圣所祭坛服事外，基本上是被分散到十二个支派的48座利未城中(书21章)。神的目的是什么？传讲律法，教导百姓认识律法、认识神(耶2.8，玛2.7-9)。

利未人在以色列人中是一群特殊的族群，他们从小就受训明白律法，以及在圣所事奉神、敬拜神的事。用我们今天通的话来说，他们是所谓「圣职人员」。神借着他们在神的百姓中持守神的圣洁、主权、旨意与荣耀。

有了这些圣经上对利未人原初的画像，我们再看看第17章这



个利未人的光景，就知道他是严重地失职了。在这一章里，他没有名字。其实，他有名字的，叫约拿单(见18.30，其意为耶和华赐予的)，出自摩西的后裔，有十分光荣的家世。不写他的名字的用意是告诉我们，在那一个世代，这个利未人不过是众多利未人的一个抽样、一个写照。<sup>2</sup> 如果事奉神的人都这样，当时文化之沉沦的光景，就可想而知了。

## 文化绝望线

薛华(Francis A. Schaeffer, 1912-1984)是费城人，可是他的成名却是在瑞士。1948年他移民到瑞士，1955年他开始了庇护所(L'Abri)的事奉，从文化分析入手，向欧洲的知识份子传讲福音。当时的欧洲是在二战后，满目疮痍的景象还深深地刻划在他们的印象里。人们彷徨，在问为什么？怎么会走到这一步？薛华告诉欧洲人一个属灵的答案：那是因为你们的文化已经走过了绝望线(Line of Despair)了。

士师时代的战争在前半部(第1-16章)者，都来自外侮；后半部(第17-21章)的则是自相残杀！那时代的人应当互问：我们的民族究竟怎么回事了？

薛华在他的代表着是神永在这里(*The God Who Is There*, 1968)，他在书里给西方文化的把脉是这样的：以往西方文化的思维是有一个绝对的真理或价值在那里，不管你是否是基督徒，你都有一个基本思维：有绝对、有真理。可是黑格尔(1770~1831)却将这种思维改换了，他说，真理是由正反合在一起的，不强调是非的对立、冲淡绝对，取而代之的是相对。若不问是非，理性所扮演的角色就不重要了。<sup>3</sup>

---

<sup>2</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 487.

<sup>3</sup> Francis A. Schaeffer, *The God Who Is There*. 1968. In *The Complete Works of*

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

祈克果就是在这种启蒙运动最高潮之时，告诉人一个新的信息：人是非理性的。他自己是基督徒，他仍用圣经词汇指导人要作「信心的跳跃」；可是他将信心看成一项非理性的动作。自从中世纪以来，教会界所秉持圣安瑟伦的「信心寻求理解」的原则，被祈克果废弃了。笛卡尔用「我思，故我存在」的口号开始启蒙运动，而祈克果则高唱「信心的跳跃」，尝试去结束理性主义的时代。

薛华告诉欧洲人，这就是为什么你们和你们的青年人在迷幻药、东方神秘宗教、世俗存在主义里，寻找人生的意义，却迷失了，道德也沦丧了，因为你们自己说不再有绝对的价值，什么都是相对的。薛华活跃的年代还没有「后现代」这一个名词的出现，其实他所针砭的就是后现代文化的症结：没有绝对的真理。

理性主义时代的启蒙运动，人尝试藉人的理性、而非圣经的启示，来追求人的自治，挣脱神的权柄；而后现代则是以感性取代理性，更狂野地追求人的自治，更澈底地向神独立。神因着人的罪，将人从伊甸园里驱逐出去；而人因着人的罪，却要将神从世界中驱逐出去。

当一群人或一个社团抛弃了「绝对」以后，薛华就说他们的文化越过了绝望线。在薛华的观察里，这种情形先后发生在德国(1890)，欧洲大陆，英国，美国(1935)。它先发生在各国的知识份子中，接着是工人阶级，最后是中产阶级。若就文化的各层面来看的话，则如下附图：

---

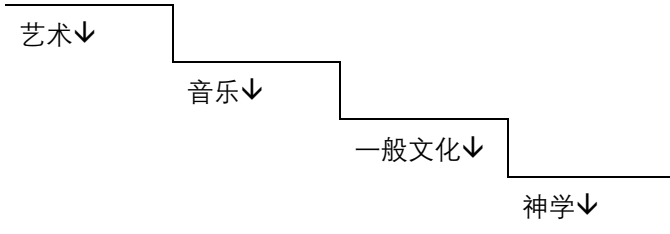
绝望线

哲学↓

---

*Francis A. Schaeffer* 1:1-202. (Crossway Books, 1982.)

### 突破绝望线(士师记17.7-13)



我们可以将神学领会为基督教。当基督教会也抛弃了绝对的思维的时候，整个文化就走过了绝望线。

这是不是今天我们所看见的欧洲呢？教会同意不要用「绝对」来思维，圣经是人写的，不一定是神的话，虽然人还承认神可以借着圣经来对我说话，（这些就是正宗1936年出炉的欧洲版新正统主义，早已推销到美国教会了。）一旦教会在绝对的真理线上退一步，就会退第二步、第三步，退到有一天，教会在讨论同性恋者可不可以担任教牧人员，诸如此类光怪陆离的现象。这也是美国一些教会今天的光景。

社会在说为什么同性恋都容许了，而同性婚姻还没有合法化呢？为什么不可以安乐死呢？为什么要说迷幻药物是毒品呢？为什么不让它合法化呢？今天美国的文化其实已经越过了绝望线。

教会在中世纪所谓黑暗时代时是西方文化的堡垒，在今天仍旧应该是。教会是一个文化越过绝望线最后要突破的防线，士师记17章所描述的正是那一个时代里、最剧烈的属灵争战：绝望线要突破利未人！一旦击溃了，那个民族的宗教就落在撒但的权势之下，随之而来的，是道德等文化的各个层面的全面崩溃，这是我们在士师记19-21章要看到的。

### 迦南化宗教(17.7-13)

这位利未人还是一个青少年呢！他是一个怎样的利未人呢？他是一个寄居者，如果真是就好了。他是摩西长子革舜的后裔，革舜这个名字的意思就是「我在外邦作了寄居的」（出2.22），是

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

摩西在米甸寄居时给长子取名以明志。其实这位利未人所面对的问题，也是我们今所面对的。<sup>4</sup>

### 人生三问题

我发现这个年轻人没有办法回答人生最重要的问题，士师记18.3讲到这三个问题。我觉得很有趣，这些问题应该是祭司来问彷徨求告的人，在这里反而是彷徨的人来问祭司！那三个问题呢？

谁领你到这里来？

你在这里做甚么？

你在这里得甚么？

这有点类似西敏士小教义第一问答：

人生主要的目的为何？

人生主要的目的是为着荣耀神，并且永远享受祂。

然而利未人怎么回答他的问题呢？他不回答谁呼召他来这里，他也不回答他在这里做什么，（虽然他说他在做祭司，）他只说是米迦待我如何云云，即他在这里所「得」的是什么(士18.4)。

### 没有圣呼召

然而这位利未人一心要找地方定居下来。他和他的祖先革舜、摩西、亚伯拉罕都不同，他们都是真正的寄居者。墓园的经理对牧师都很有兴趣；我非常惊讶有一位经理知道不少的基督徒有个习俗，就是墓园的方向要朝东、面向朝阳，那代表复活的盼望。我们是蒙召归向天的。

可是这个少年人却一心追求好吃好穿，没有理想。我们教会的董事会有个规矩，聘牧时，什么都谈，就是不谈薪水和福利，

---

<sup>4</sup> 参Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. 486-487.

### 突破绝望线(士师记17.7-13)

只问对方从神而来的呼召。然而这个人没有利未人的呼召，除了血统上他是之外，在他身上嗅不出一丝利未人的味道。他只知道他是为着一笔不错的收入而工作(士17.10)，有吃有穿有住、外加每年十舍客勒银子。17.12说这工作是米迦「分派」给他的。<sup>5</sup>利未人手中所充满的是属神的事，但他手中究竟所充满的是什么呢？

#### 未受好训练

严格来说，利未人要到25岁以上才能进入事奉(民8.23，但参代上23.24, 27的二十岁)；在此之前，利未人在学习事奉。在这一小段经文三次提到他是犹大族的利未人(士17.7, 8, 9)，似乎提醒我们这个少年人不应该离开他犹大地。即使离开了，他还是要继续受训，学习事奉神，直到25岁，像撒母耳一样。

按圣经规矩，不是亚伦家的人也不该作祭司。可是按着市场的需要，他居然作起祭司来了。就算作祭司，按旧约规矩，要受训到30岁才能做。

30年前远东一带华人教会传道人要按牧，除了神学院的基础训练之外，做传道三到五年；之后，由宗派组织按牧团，写论文回应时代挑战，还有教义问答及口试等。品格训练的要求很严格，一旦按牧了，被人称为牧师是不得了的事。今日韩国教会的按牧仍是很严格，这是对的。

#### 不需要祭坛

最糟糕的事是17.8末了的「米迦的家」。18.31提到另一个家，殿和家原文是同一个字，因此这里可以译成「米迦的殿」更传

---

<sup>5</sup> 希伯来文直译是「充满...手」(מלא...יד)，乃技术性的成语，惟适用在祭司的事奉上，手中所充满的是属神的事。参Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. 489.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

神。<sup>6</sup> 这个利未人应该去那里？神的殿还是米迦的殿？他去的不是真正敬拜耶和華的家，乃是米迦私营的神龕(17.5)，这是可憎的地方，他居然踏入其中找工作去了！这种类似神堂类似邱坛，没有真祭坛、没有真牺牲、没有真献祭。

尼布尔(Helmut Richard Niebuhr, 1894-1962)在他的著作神的国度在美国(*The Kingdom of God in America*, 1937)里，批判当时的新派神学的话，适用于古今中外所有以市场为导向的堕落的基督教。他们在传怎样的基督教所谓的福音呢？

一位没有忿怒的神带领没有罪恶的人，透过没有十架的基督的职事，进入没有审判的国度。(A God without wrath brought men without sin into a kingdom without judgment through the ministrations of a Christ without a cross.)

今日不少大众喜爱的传道人所传的信息，或诗歌作者所写的诗歌，常缺少了一样最重要的成份：十字架。为何？为讨人的喜欢，为了市场的兴旺，罪不提了，要提只提罪得赦免，不提认罪；只提今天救恩带来的好处，少提救恩终极的果效。

这位利未人怎么作祭司呢？经文里只有士师记18.5-6告诉我们一处：

<sup>18.5</sup>他们对他说：「请你求问神，使我们知道所行的道路通达不通达。」<sup>18.6</sup>祭司对他们说：「你们可以平平安安地去，你们所行的道路是在耶和華面前的。」

十分地江湖。他的随意回复却给「安居无虑」的拉亿，带来了血腥的惨案，因为求神问卜的探子以为所得到的答案是，「神已将那地交在你[我]们手中。」(士18.10)

---

<sup>6</sup> Dale Ralph Davis, *Such A Great Salvation*. 201.

## 机会主义者

这个利未人是一个机会主义者，见利思迁。当但支派请他去  
做支派祭司时，他就跳槽了(士18.19)。任何一个机会主义者都  
反映了他的性格有问题，而且有很大的问题。表面上看来，这利未  
人算是成功的，越做越大，先是米迦家的祭司，然后是但支派的  
祭司。然而，这正是他的失败之处。

## 突破绝望线

连神的殿都被迦南化的情况之下，<sup>7</sup> 以色列还有希望吗？约  
拿单这位年轻的利未人在面对这种困境下，应该怎样回应挑战呢  
？日光之下没有新事！同样的问题和挑战今天也面对我们。

## 人生的目的

神在同时代所兴起的撒母耳也是极其年轻的人，他成为神改  
变时代的器皿。撒母耳还是童子的时候，听到了神的声音，他就  
回应神说：「仆人敬听。」(撒上3.10) 第一，人生的目的要弄清  
楚，正如小教义问答所说的，

人生主要的目的是为着荣耀神，并且永远享受祂。

就这么简捷。那三个问题，我们一信主时就必须弄得一清二楚，  
这样，我们才能为神而活。

社会学家说，任何一个社会有一群人专心一意为着某一个理  
想而活，只要到达5%，整个社会就会跟着他们的理想而走。但圣  
经告诉我们说：「耶和華的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心  
存诚实的人。」(代下16.9a) 神只要一位、两位，祂就能将整个局  
面翻盘！在那些岁月，神找到了波阿斯、找到了撒母耳，神至终  
胜利了。

---

<sup>7</sup> 参Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. 490.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 事奉的呼召

神呼召人人奉祂。在永世里我们做什么？赞美、敬拜与事奉神。我们要清楚我们的呼召：事奉神。上回宣道年会，我们需要一些人帮忙做隐藏的事奉，照顾儿童。一位执事告诉我，她十分感动，有一些青少年完全投入照顾小孩，让大会没有后顾之忧。她们单纯服事主，不为人所知，正是这位利未人所该有的。

美国常春藤联盟大学入学资格很重视学生的领导能力，因此不少青少年在申请那些大学时，需要教牧人员为他们写推荐信，强调他们在教会里的领导才能。可是真正的领袖出自卑微顺服的仆人心态，常春藤联盟大学为何不问呢？

今日的服事都是为着永世而受训练。假如你从来不服事，到了永世，我真的不知道你要怎么开始事奉呢。后现代又叫做唯我独尊世代(Me-Generation)，但耶稣遇见我们的第一句话就是「来跟从我！」(可1.17)要打破这种自我中心的局面。

圣经是绝对

这世界有绝对的真理，这是我们迫切要告诉世人的信息。祈克果勇敢地告诉人说：「人是非理性的」；但是我们也要勇敢地告诉世人说：「人也是理性的。」人的感性和理性都需要顺服在圣经的启示之下。犹大书20节说：「在至圣的真道上造就自己。」读经就是属灵的训练。这就是撒母耳成长的秘诀，少了这点是这位利未人约拿单的致命伤。他最需要的就是对圣经的热爱，这正是我们在诗篇119篇频频遇见的。

但支派的人来请他求告神的旨意时，他应当打开约书亚记19.40-48，清清楚楚指出但支派的属地，教导他们不应该流浪，更不该去抢别人的地业，而应该刚强壮胆、靠主击败仇敌，进入他们该得的地业。他应该告诉同胞们申命记28章里的咒诅与祝福。在那个时代，同性恋、拜偶像时献婴等都是时尚，他应当起



来勇敢地斥责行这些事的人，殉道在所不惜。

律法里有许多命令、诫命是要人顺服的，有许多榜样是要人效法的，利未人这样去实行，就会发现圣经是活的，他可以行走其中。

坚持十字架

约拿单最该做的，是义正严词地劝诫米迦把他的家中神堂关闭，把偶像打碎，向永生真神悔改，唯独到示罗去祭拜真神。他可以打开律法书，向人讲解神的心意，教导人在生活中如何应用律法并顺服神，就像波阿斯一样地绝对舍己爱人。结果是给以色列带来国度的大祝福。

面对真理几乎已经被抹灭的光景，马丁·路德(1483~1546)的回应是坚持十字架。他一生的信息是传十字架的神学(Theology of Cross)，与此相对的是追求属人荣耀的神学(Theology of Glory)。加尔文说，人生第一个功课是交出自己，人最大的罪是自我膨胀、自我绝对化，一切问题的根源是以自我为中心。所以跟随基督就要一生背十字架、交出自己。

今天在教会界最容易听到的信息就是：「要神不要神的忿怒，爱人不提人的罪恶，要基督不要基督的十字架，要国度不要国度的审判。」各样的帝国、各样的主义、共产主义、新派神学都像过眼云烟，教会仍旧屹立。1930年代变节的教会，今天几乎都走不下去了，反而1930年代以后白手起家的教会是今日福音派的中坚。后现代的精神：没有绝对，追求自治。教会千万不要与狼共舞。坚持十字架，坚持圣经是绝对的真理，再等三十年，你看看究竟谁还存在。

爱护神的家

我们不作机会主义者，诗篇122.6是我们的祷告：「[[我]们要为耶路撒冷求平安！耶路撒冷啊，爱你的人必然兴旺！」

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

后弟兄深深觉得神赐给他的恩典太多太大，叫他不安！不知该为主做什么，他说他没有口才。我跟他讲，「那么你就做拉撒路吧。」这位拉撒路在圣经上出现两个场合，可是都没有说话。第一处是他快要死了，人快死，怎么说话？第二处是他复活以后，在伯大尼的西门家做客，也没有说话。不需要说话，那回筵席人来得很多，什么原因？人来要看那一个从死里复活的拉撒路。他只要坐在那里就是一个见证(约12.9)。所以，我告诉后弟兄说，「你就做美门教会的拉撒路吧！」

后弟兄最近做肾脏移植手术，本月二日体内的水排不出去，怎么办呢？医生的药也都用了。只有祷告主行神迹了。奇妙的是他一祷告，新肾脏就开始工作了。后来又发烧不退？医生也用过了药了，烧没退。怎么办？他学会一个秘诀：倚靠神。他再度向神祷告，烧就退了。这种经历不正是诗篇23.6a所形容的吗？一个跟随主的人，恩惠在你后头追着你跑的！

一位姊妹告诉我，她生病到今天仍然能够存活，是因为有人不断为她祷告，她已经有一个月没有用药了，还能存活，是因为大家为她切切祷告。

诸位，起来爱护神的家。我也在此邀请大家来参加祷告会，一同争战。

9/23/2007, MCCC

## 祷告

求主使我近十架(*Jesus Keep Me Near the Cross*)

<sup>1</sup> 求主使我近十架 在此有一宝泉  
医治活水无代价 流自加略山巅  
\*十字架 十字架 永是我的夸耀  
等我被提到天家 生命河旁倚靠  
<sup>2</sup> 前我战兢就十架 得蒙爱怜宽饶

突破绝望线(士师记17.7-13)

明亮晨星的光华 在此仍将我照  
<sup>3</sup> 哦主当我近十架 示我以其情景  
在你十架荫庇下 天天助我前行  
<sup>4</sup> 就近十架而儆醒 时时信靠瞻仰  
直到被提得上升 永远见主面光

*Jesus Keep Me Near the Cross.* Fanny J. Crosby, 1869

NEAR THE CROSS 7.6.7.6.Ref. William H. Doane, 1869



## XXIX. 等候神的救恩(18.1-31)

经文：士师记18.1-31

诗歌：你的灵岂非与祂会过(*Hast Thou Heard Him?*)

### 圣民流浪原委(18.1)

士师记18章是17章的延续，在17章里，我们看到米迦的偶像把他自己的家族败坏了；在这一章里，我们看到这个偶像(士17.5)透过利未人约拿单担任祭司，更是败坏了但支派。换句话说，这个偶像崇拜已经危及了但支派，到以色列人被掳的时候为止，长达450年之久。

士师记18.1a的话的意思不是说：在以色列还没有进入王国时期，在他们中间尚未有律法的。自从神和他们立了西乃山之约以后，律法是清清楚楚地颁赐在他们中间，不论立了君王没有，总有利未人和祭司将神的话教导他们。所以，18.1a应该理解为「那时，以色列人拒绝神在律法中的王权。」但支派还在流浪，没有靠着神的能力和恩典，打败霸占他们应许之地的仇敌，以得着地业。其实，他们的流浪正是不顺服神话语的结果！

### 基本问题模糊(18.3)

这一切的宗教敬拜错误，都是从五位但支派的探子和利未人约拿单之间的对话开始的。很讽刺的，士师记18.3的三个生最

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

重要的问题，应该是祭司问探子的，反而是探子来问祭司。<sup>1</sup>

谁领你到这里来？(谁)

你在这里做甚么？(什么)

你为何在这里呢？(为何)

祭司应该如何回答这三个问题呢？正确的答案应该如下：

主领我到这里来。

我在这里教导人跟随并敬拜神。

我在这里尽利未人的职责。

如果约拿单真是一个清楚蒙召的利未人的话，那么他一看到生人来到，他就会用这三个问题来问那五位探子；并且指导他们的人生应有正确的答案。可是实情确非如此，五位探子的光景是：

但支派差遣我们到这里来。

我们在这里只是来过夜。

我们正在寻找我们的地业。

约拿单如果听清楚了这五位探子的回答，他就可以将约书亚记 19.40-46的话告诉他们，这就是你们的地业；并且告诉他们神的应许是在约书亚记 1.6-9：

1.6你当刚强壮胆！因为你...承受那地为业，就是我向他[你]们列祖起誓应许赐给...的地。1.7只要刚强，大大壮胆，谨守遵行...律法，不可偏离左右，使你无论往哪里去，都可以顺利。1.8这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想，好使你谨守遵行这书上所写的一切话。如此，你的道路就可以亨通，凡事顺利。1.9...你当刚强壮胆！不要惧怕，也不要惊惶，因为你无论往哪里去，耶和華你的神必与你同在。

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 497.

等候神的救恩(士师记18.1-31)

在这一件事上，我们看见利未人的堕落，他是怎样地回答五位探子的询问呢？

谁：米迦用不错的年薪把我雇下了。<sup>2</sup>

什么：我在这里就是讨个生活。

为何：我在这里被米迦分派为他家的祭司。

我们不要小看这三个问题，如果利未人真把他的人生三个基本问题弄清楚了，如果士师时代的利未人都把三个问题弄清楚了，如果他们会用神的话来教育神的百姓，那个时代的局面就会全然改观。这位利未人会引导米迦一家脱离拜偶像，而用律法的启示来敬拜真神。当然，他也会用约书亚记里的话教导但支派他们的地业在那里，以及怎样进入他们的地业。

落入属灵假冒(18.7, 30-31)

十分讽刺的是这一章有意将但支派的寻找一块地业的过程，描写得和当初以色列人在旷野要进迦南美地之前的窥探作业，是类似的。但是最大的不同，后者有神的话语之引导，而但支派凭的是人意；约书亚进迦南是靠神的能力，而但支派只是靠人自己的武力。我们可以将18.7和30-31作一比较：

拉亿城...那里的居民安居无虑，像西顿人一样，和平、安宁，与世无争；土地出产又丰富。他们离西顿人很远，没有跟人来往。(18.7, 新和合译本)

**18.30**但人就为自己设立那雕刻的像。摩西的孙子、革舜的儿子约拿单，和他的子孙作但支派的祭司，直到那地遭掳掠的日子。**18.31**神的殿在示罗多少日子，但人为自己设立米迦所雕刻的像也在但多少日子。(18.30-31)

---

<sup>2</sup> 士17.10，十舍克勒银子、一套衣服，包吃包住。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

这一章所呈现的不是应许美地，反而原来像美地一般的拉亿城，被但支派屠杀了，变成了以色列人拜偶像之都。第31节告诉我们在整个士师时代，充作祭司的利未人约拿单家与敬拜真神的约柜所在地示罗打对台，在但开设了另外的一个敬拜场所，是敬拜神像(*teraphim*)的。到了耶罗波安分裂王国时，北国君王在但设立了一只金牛犊，好与耶路撒冷的真敬拜分庭抗礼。我相信，约拿单家的后裔可能更上一层楼，作了北国的祭司，只是换了一个更流行、拜的人更多的偶像罢了(王上12.25-33)。这种祭拜法，士师记18.30告诉我们一直存留到当地首先被掳为止，那是主后734年亚述王入侵的时候(王下15.29)。

也许但支派的人在寻找他们的地业时，心中的模型是从前以色列人进迦南地时的窥探美地(民13章)，自然那几位探子会将自己比拟为那勇敢刚强的迦勒和约书亚，而但支派更会以为他们响应了探子的呼召，就是有信心的作为。但是他们全错了，错在他们没有神的话作引导，这一切的经验也都是归于徒然。

### 利未人无操守(18.19-20)

士师记18.19是对传道人最大的讽刺：「跟我们去吧！...你作一家的祭司好呢？还是作以色列一族一支派的祭司好呢？」这是但支派对身为米迦家祭司所讲的话。

我相信在后来耶罗波安的日子，君王会对约拿单的后裔说：「跟我们去吧！...你作一支派的祭司好呢？还是作以色列国的祭司好呢？」支配利未人事奉的因素变成是宗教的利益，而不是神的呼召了。

### 宗教堕落结果(18.25, 27)

第十八章呈现的一片血腥的惨案。拉亿不在神所应许以色列人的地业的范围之内，是但支派的人用武力强取该城，甚至血



等候神的救恩(士师记18.1-31)

洗。<sup>3</sup> 他们将一座「安居无虑，和平安宁，与世无争；土产丰富」的拉亿，变为一座拜偶像、与圣所抗争的中心。这些但支派的人有了新宗教，他们对待米迦的态度是威胁恐吓、强取豪夺(士18.25)。

我们在这里看见偶像敬拜带来的是利益追逐、血腥屠杀、威胁恐吓、强取豪夺，而且做这一切都是假宗教之名做的，但支派的社会风气会怎样，可想而知了。接着第十九章所发生的丑闻，其道德之沉沦，也就见怪不怪了。

### 守望台上呼求(创49.18)

启示录7.1-8的给以色列十二支派打印记，所列举的名称中，但支派未列其中！事实上，在雅各晚年说预言时，提到但支派就特别说：

49.16但必判断他的民，像以色列支派之一。

49.17但必作道上的蛇，路中的虺，  
咬伤马蹄，使骑马的坠落于后。

49.18耶和華啊，我向来等候你的救恩。(创49.16-18)

蛇总不是一个好的譬喻；老雅各似乎在这里，看见了但支派日后的光景：但支派的参孙的确做了士师，审判以色列人。他也看见了北方但支派在整个士师时代乃至于王国时代的堕落。突然之间，他的预言变为祷告：「耶和華啊，我向来等候你的救恩。」

提摩太后书2.24-26在我们传福音上，尤其是对那些十分刚硬不肯悔改的人，很有用：

2.24然而主的仆人不可争竞，只要温温和和地待众人，善于教

---

<sup>3</sup> 参书19.47。在此该城的名字叫做「利善」，是但支派「越过...地界...去攻取」的。若对比书47与士18.27-29，我们知道该城应就是「拉亿」。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

导，存心忍耐，<sup>2.25</sup>用温柔劝戒那抵挡的人；或者神给他们悔改的心，可以明白真道，<sup>2.26</sup>叫他们这已经被魔鬼任意掳去的，可以醒悟，脱离他的网罗。

传福音是一场硬仗，所以在哥林多后书10.4-5保罗说：

<sup>10.4</sup>我们争战的兵器本不是属血气的，乃是在神面前有能力，可以攻破坚固的营垒，<sup>10.5</sup>将各样的计谋，各样拦阻人认识神的那些自高之事，一概攻破了，又将人所有的心意夺回，使他都顺服基督。

就团体而论，我们要等候神赐给教会的救恩，那就是复兴。我是1971年在台湾信主的，那时的远东的教会几乎没有人相信中国大陆境内的教会还会存在。当时是文革的最高峰，也是基督徒为信仰受煎熬最剧烈的时候。但是神仍有祂的手，海内外多少人凭信心在主前为教会祷告：「耶和華啊，我向来等候你的救恩。」时候到了，政府的政策变动了，为中国大陆的教会带来了一些平安。

当先哈巴谷在犹大国属灵和道德光景一片黑暗低迷时，他在异象中看见审判犹大国的巴比伦帝国大军就要压境了。他站在守望台上，能做什么呢？他向神祷告：

耶和華啊，我听见你的言语就惧怕。

耶和華啊，求你复兴你的作为，

在这些年间；

在这些年间

显明出来；

在发怒的时候以怜悯为念。(哈3.2，按原文字序排列)

这个祷告等于是老雅各为但支派祷告的新约时代教会版，它也是神最乐意听见你我如此祈求的祷告。在上述经文的交错排列中，

等候神的救恩(士师记18.1-31)

位居中央的话是「在这些年间」，哈巴谷若看现实的光景，他会觉得没有盼望了。但是就是在这人以为取没有盼望的时候，「在这些年间」，是我们效法老雅各为但支派祷告的时候，起来为今日的教会守望并呼求：「耶和华啊，我向来等候你的救恩。」

10/28/2007, MCCC

## 祷告

你的灵岂非与祂会过(*Hast Thou Heard Him*)

<sup>1</sup> 你的灵岂非与祂会过 你的心曾否被祂所夺  
是否认祂为人中第一人 欢喜拣选那上好福分  
\*你是千万人中之第一人 哦求你开我眼并夺我心  
摔碎众偶像 并欢然加冠 你为千万人中之第一人  
<sup>3</sup> 是甚么会使地上偶像 失去它那美丽的模样  
并不是灰心失望或劝勉 乃是无价之宝的一现  
<sup>4</sup> 并不是甚么本分催促 就会使偶像化成灰土  
乃是祂荣耀美丽的喷吐 并祂慈爱温柔的流露  
<sup>7</sup> 哦求你大爱将我吸引 直到你自己充满这心  
我们蒙救赎是你的同伴 与偶像还有甚么相干

*Hast Thou Heard Him*. 圣徒诗歌 302首

Harper G. Smyth, 1903



### XXX. 听雨(18.3)

经文：士师记18.3，「谁领你到这里来？你在这里做甚么？你为何到这里？」(另译)

诗歌：彩虹下的约定(赞美之泉2-5)

#### 蒋捷听雨

今天是一个太特殊的场合，我从南宋元初词人蒋捷所写的一首虞美人，场合是听雨，讲人生的三境界，作开场白：

少年听雨歌楼上，红烛昏罗帐。  
壮年听雨客舟中，江阔云低，断雁叫西风。  
而今听雨僧庐下，鬓已星星也。  
悲欢离合总无情，一任阶前，点滴到天明。

少年的狂放，壮年的沉着，暮年的老练。华人已经不知不觉地用道、儒、释三家，交互地来表达我们对人生的感受。

少年不识愁滋味，孔老夫子最好少说几句，让我们拥抱周遭美好的一切吧。曾几何时，「少年听雨歌楼上，红烛昏罗帐」，充满了对人生满有情调的憧憬。我们总以为道家崇法自然，是节欲的；其实它也是「顺」其自然，最罗曼蒂克的唐朝不就是推崇道家的吗？

壮年人面对人生的困局，充满斗志要开创一个新的局面。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

「壮年听雨客舟中，江阔云低，断雁叫西风。」孔孟的话「士不可不弘毅，任重而道远。」等等，这时最管用，给人打气。

老年回头一看，一生过去了，沧海桑田，物换星移，悲欢离合。对蒋捷而言，国破山河在。人还活着，雨点滴滴在心头。释家的话叫他看一切如过眼云烟，诸法皆空。

这三境界是人生的快意、得意和失意。

原来是蔡兄建议我讲讲生老病死，因为身为牧师一定接触不少的生老病死。我就从生死哀愁开始吧。

## 生死哀愁

去年十二月初，一位经营日本餐馆的李先生打电话来，急得要见我。他也是四十年次的(1951年出生者)，技术本位，事业成功，身体矫健，网球高手。他一进了教堂坐下，就哭了。医生告诉他只有三个月好活，对他来说真是晴天霹雳。不能吃、不能睡，他没法接受他竟是肝癌末期，虽然看起来健健康康的。当天很冷，晴空万里。我陪他一同跪在神面前祷告。忧伤痛悔的心，神必不轻看。他向神忏悔，求神赐他永生。当他站起来以后，整个人变了，他得到了永生，不再害怕死亡，勇敢地面对癌末的挑战。一百天基督徒的生涯里，走完了许多人一生走不完的天路历程。他从容地安排后事，把握时间和妻女相处，反过来安慰每一个来安慰他的人。

今年三月九日周五，医生坦言束手无策了。他立刻打电话要求受洗。礼拜天他向会众做见证说：「我心中有平安。」他安慰九十岁的老母说：「妈，我先去远方旅行，哥哥会照顾妳。」三月二十日就安息了。孔子说：「未知生，焉知死？」这话不错。

美国史上最著名的魔术逃生家胡迪尼(Harry Houdini, 1874-1926)，绰号是锁不住的人(No Jail Could Hold)、穿墙人、神迹

人。没有一付锁串可以锁住他，或手铐可以铐住他。葬礼时有两位至交为他抬棺，甲小声地对乙说，「我跟你打赌一百元美金，胡迪尼不在棺材里面。」可见这人是多么会逃生，连好友甚至相信死亡之锁炼也锁不住他。1926年他得了盲肠炎，为了表演没就医，转成致命的腹膜炎。十月21日倒下去，24日开刀，回生乏术。29日他对妻子贝丝(Bess)说，「不要忘了我们之间的密语：『相信我，玫瑰。』当你听见这句话时，妳就知道是我胡迪尼说话了。」这句话是每次他作危险表演、金蝉脱壳时，所说的话。这句密语代表胡迪尼又是好汉一条，他回来了。贝丝真的相信他的先生这次也不例外，会胜过死亡，复活回来。于是从1927年起，每年忌日十月31日，她和朋友们就围坐在一张桌子，安静地等候胡迪尼的声音，和他的突破死亡而回来。一年一年过去了，没有一点声音，没有一点动静。十年之久，贝丝自己也失望了。胡迪尼破解不了死亡的奥秘，因为他「未知生，焉知死」。美国最有名的幽默作家马克吐温过世前最后一句话是：「若我们再见...。」然而李先生却说：「我们必要相见！」

诸位应都记得大三计算机班代曹同学。在他过世前一天我和他从电机馆里走出来，邀他参加次日的团契聚会。天有不测风云，他却先一步走了。他的骤然过世给我们每一个人都带来很大的震撼：生命无常。「未知生，焉知死」的意义常被我们误解为：既然你不可能明白生命是什么，你也不必穷究死亡的奥秘。今天好好活就够了，人生的过程就是人生终极的意义。人就这样地无奈吗？

于右任(1879-1964)以美须闻名。有一个人很想知道他晚上睡觉时，长长的美须是放在被子外面呢，还是放在被子里面呢。所以他就请问于老的秘书。秘书就去问于老。于老说，「我每晚睡觉我都睡着了，我怎么知道呢。好吧，今晚我帮你看看吧。」结果那天晚上一夜辗转难眠，胡子摆在被子里面或被子里面，都不

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

是。天亮以后，于老把秘书叫来骂一顿：「你这叫没有问题制造问题。」但是人生三大问题－「人从哪里来？人到那里去？人活着是为为什么？」（参士师记18.3）－绝对不是于老的胡子晚上摆在那儿的问题，绝对不是没有问题制造问题。这不是科学问题，也不是哲学问题，而是澈头澈尾的宗教问题。然而人生三大问题的钥匙不在宗教，而在生命的突破。「未知生，焉知死」的真正意义是：得着永生，才能突破死亡的奥秘。不明白人生终极的意义，人生的过程再精采也是荒谬。

但是多少人却将理性用得不得当，而失去了人之所以为人的最大的特征：宗教心，向神的直觉。别忘了，人为万物之灵！

桑戴吉博士(Dr. Allan R. Sandage, 1926~2010)承继哈伯(Dr. Edwin Hubble, 1889~1953)的上穷碧落工作，俩人都是二十世纪顶尖的宇宙学家。桑氏说：

科学无法回答那些深刻的问题。一旦你问为什么有什么东西存在那里、而不是不存在那里，你就已经越过了科学的范畴了。我发现这样的秩序是出自于混乱，是极其不可能的。一定有一种组织的原则在那里。对我来说，虽然神是一个奥秘，但是神是为为什么有什么、而非没有什么的原因，祂是存在之神迹的解释。(1991)

对爱因斯坦而言，「对宇宙存有一份宗教经验，是科学研究最强烈、最高贵的泉源。」他诠释他的宗教心：

我们所能体验到最美丽、最深邃的情操，乃是对奥秘的感触。这情操是真科学的播种者。没有这种情操的人，对造物不再会存有稀奇、敬畏入神之感觉，虽生犹死。了然人有所不知，对于最高尚的智慧与最耀眼的美丽，我们浑浑噩噩的觉官只能捕捉它于万一－这样的体认与感受是真宗教的核心。



爱因斯坦也是一位敬畏神的人。

基督徒和他不一样在于圣经启示我们神是一位有位格、可亲的神，透着耶稣，神成为了我们生命的源头。两千前复活节的清晨，天使宣告：「祂不在这里，...已经复活了。」(太28.6) 祂宣告说：「死啊！你得胜的权势在哪里？死啊！你的毒钩在哪里？」(林前15.55) 邱吉尔为他自己设计的丧礼，十分有意义。当主持丧礼的牧师在伦敦圣保罗大教堂作完最后的祝福之后，在教堂圆顶上有一位号手吹出了熄灯号，告诉世人我邱吉尔安息主怀了。可是出人意料之外的，在熄灯号吹完以后，在圆顶的另一边又出现了一位号手，吹起军中最熟悉的起床号！这位幽默大师因信仍旧说话：「靠主恩典我必回来，我必复活，到宇宙清晨降临时，我必再醒。」得着永生，才能破解死亡。——这才是「未知生，焉知死」的真义。

有一年愚人节，愚弄马克·吐温的人，在纽约一家报纸上报导他死了。结果，他的亲戚朋友从各地赶来吊丧。当他们来到马克·吐温家时，只见他坐在桌前写作。亲友们先是一惊，接着都齐声谴责那家造谣的报纸。马克·吐温毫无愠色，幽默地说：「报纸报导我死是千真万确的，不过把日期提前了一些。」同样的报导有一天都要临到我们中间的每一位，不过日期会是对的！我们能像邱吉尔那样地吹出起床号，破解死亡的锁炼吗？

## 不测风云

「天有不测风云，人有旦夕祸福。」周遭环境的因素非我们人手所能控制。两千年十月31日的深夜，新加坡航空公司SQ006班机在台湾桃园起飞时发生了空难，死伤惨重。我的教会里的陆弟兄看到这项消息，就从美国打电话给他在狮城的女婿，半夜把他叫醒问话，「你原来要赴L.A.而作罢的班机，是否006号呢？」女婿说，「是啊。」当他知道飞机失事，而替他去美国开会的同

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

事死亡时，他整夜无法入眠。他逃过了一劫，但好友代他而死，他情何以堪啊。

1983年八月31日的韩航空难，无一人逃生。教会里一位长辈的先生，提前自美回台办点事情，赶上了这一班死亡飞机。她当然痛不欲生，刚刚退休，正准备开始含饴弄孙，享受人生，先生就这样走了，连尸体都没有。可是「神使万事互相效力」，丧夫之痛使她深自反省，而回到主前。（她是牧师女儿呢。）在患难中，神唤回祂的儿女，这是经常可见的。

2005年教会来了一个新的家庭，年底受洗了。是谁带他们信主的呢？谜底揭晓了，原来是胡先生，别的教会的。胡先生当年娶了一个基督徒，自己不信主。多年过去了，他的生意也做得相当成功，台湾与美国都有。1983年八月他要回台北亲自监督故宫保安系统的生意，可是太太大人却执意要他先经过加州沙加缅度(Sacramento, CA)去看一位医生老友，也是教会长老。拗不过太太，心不甘情不愿，胡先生还是去了。当他到了沙加缅度下了飞机，就愣住了，因为他才知道他原来要赶搭的韩航被苏联击落，全机的人葬身库页岛。从那天起，他不但归主，而且成为一个感恩的人。对人生、对事业、对婚姻、对家庭、对一切事，都有了新的看法。

## 一对脚印

医生看过的病例可多了，不过牧师陪病人走过的意义不一样，因为角度不同。华人说生老病死，好像说病的下一站就是死。不一定，而且十分不一定。不是有一句话说，「置之于死地而后生」吗？在病中，尤其是所谓的绝症，往往神的恩典就介入，就得生了。

2003年八月一位张姊妹身怀六甲，说话渐渐没声音了。医生

说奇怪，怀孕怎么会失音呢？结果发现她身上已有第三期的肺癌，肿瘤已经大得和肺叶一样。医生说必须立刻堕胎，进行化疗。可是张姊妹拒绝了，不堕胎！宁可自己死，也要把婴儿生下来。堕胎是犯罪，她拒做。但是让肺肿瘤多留一天，活命的指望几乎就没有了。这是信心的考验，她踏出信心的第一步，不堕胎。她祷告：「主啊，就是让我死，也要把婴孩生下来。」可是我太太对她说，「妳要用更大的信心向主求。连妳要生的第三个小孩，都很小。神如果要妳的婴儿存活，难道神不能让妳也存活下来养育妳的儿女吗？」她踏出信心的第二步，向神求神迹。

一个月以后，医生将婴儿剖腹取出，第三天就开始化疗。经过一系列的化疗之后，连医生都惊讶，肺肿瘤从X光片上完全消失了。女婴满一岁的时候，张姊妹带着女孩来教会庆生，那是多么叫人欢喜的事啊。后来每一次母女回医院覆检时，护士们都要过来抱一抱那一个神迹女孩，她们都太高兴了。母女均安，这是神迹，而她们都一同有份于那个神迹。

医愈之后，因为用过太多次的化疗，医生对她说，「妳的指头神经末梢都已经死了，以后不能做针线活了，要小心。」不久后，她们家后院的大树好像生病枯死了。园丁告诉他们，「这棵树救不活了，它生的病就好像是『肺癌』一样，绝症，救不活了。」他们家听到这个报告，就知道神实在很幽默：树生肺癌，神不救；祂的儿女生肺癌，祂却医治。神借着树提醒她不久以后，神迹又发生了，张姊妹发现她的指尖的感觉又回来了！神是真神、活神，永远的王。

邵先生，上海人，六十开外，无神论者，2002年时常来教会转转辩论。2003年夏天他突然改变信主了，感恩节受洗。之后第四天重病送医院，被诊断为急性败血症，几乎没有活命的指望了。可是医生先将他换血救活，然后两度作化疗。在治疗期间，

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

全身都变黑了，脚也瘸了，可是他的士气却十分高昂。他每次遇见弟兄姊妹去医院看他，就流泪感恩并认罪。医生对他不存任何指望，只有5%的病人可以存活，而且是年轻人。叫我们惊讶的是他的祷告：「主啊，我是一个该死的罪人，我对不起许多人，也对不起我的太太。你若不医治我，我感谢你，因为我已经得到永生了，值了。生这个病是该得的惩罚。你若医治我，我将自己奉献给主，因为这条命是你给我拣回来的，应当归给主，余生为主传福音、作见证。」经过整整十个月的治疗，他活过来了，医生都觉得不可思议。这是一个神迹。他的绝症不但好了，而且人也变为圣洁了。

绝处逢生，真的如此，真的如此。患难中看见神的真情。在许多基督徒的家中可以看见一个艺术品：人生沙滩：

人与主同行，处处留下两对足印。

然而在人最危急时，却变为一对了。

那人就问主说：「主啊，你弃我而去了吗？」

「不」，主说，「你仔细看是谁的足印。」

「哇，有钉痕的足印。主啊，那么，我的足印呢？」

主回答说，「是我将你抱在怀里、走过去的。」

犹太神学家马丁·布伯(Martin Buber, 1878~1965)在1923年出版了他的名著我与你(*Ich und Du*)。他的主题思想是讨论我们这个人 与外界的关系是「我与它」、还是「我与你」。如果是我与它，那么我们和外界始终是呈现一种分离的状态。如果是我与你，那么我们和外界就有了关系，我们的存在也就有了意义。这位你之终极就是神。圣经诗篇23篇描述人生沙滩，开始人和神的关系是我和祂，当人走过死荫的幽谷时，关系改变了，成为我和你。自从有人开始作基督教思想和中国文化思想比较研究以后，有一个很关键的问题必须解决：孔孟儒家思想里的「天」有没有位格

呢。我很奇怪这么简单的问题还要用博士级的论文来探讨。当然是有位格的天，我们从前在高中读过文化基本教材，就足以回答这个问题了。正因为华人的思想里，人和天的关系是我和你，才会以「天人合一」为目标去追求。否则，若天是没有位格的天，那来的天人合一呢。

不过奇怪的是，人总是「穷极则呼天」，雨天想太阳！其实晴天时，它不就在你的头顶上吗？人不看，不珍惜。神的同在也是一样。那么神只好给我们一些暴风雨了，好叫我们感受到祂的存在与恩典。

### 人生三境

我们该听雨了。蒋捷是南宋元初的文人，这首词是在亡国以后填的，心境的凄凉与无奈，可想而知。场合是听雨，其实是听自己的心境。他由此刻画人生三境界，算起来，我们正从壮年到「夕阳无限好，虽然近黄昏。」所谓黄昏之恋。比起蒋捷，我们有幸，没有活在亡国乱世。

他的听雨僧庐下倒是给我们不少警惕。从1974年毕业到现在，整整33个年头了。我们这一群出生在乱世的人，对过去负不了责，可是对台湾的现在及未来，却有责任。中国人老是得意为儒，失意为释；入世不足，出世有余。不如老子的心怀，没有得失，出入不变。儒释道三家可以简约地用三个词来代表：入世、出世、在世，这也是人生的三境。

这些年来我常喜欢范仲淹的儒与道融和的人生哲学与行径。对知识份子而言，没有比宋代的范仲淹更为难了。他的一生大起大落不知几回。「宁鸣而死，不默而生」，就是他的名言。范氏57岁那年(1046)，被贬在外作官。一同被贬到巴陵郡的朋友滕宗谅，派人送来一幅重修的岳阳楼图，请他作序。我们都还会背他

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

的千古名句吧：

不以物喜，不以己悲，居庙堂之高，则忧其民；处江湖之远，则忧其君。是进亦忧，退亦忧；然则何时而乐耶？其必曰：先天下之忧而忧，后天下之乐而乐欤！

范氏将图挂起，遥想洞庭湖的气象万千，阴晴变化，借题发挥他心中的感触思绪。班上同学在大陆作电子业的，如果公司是开在苏州的话，不要忘掉范氏的话，因为范氏是苏州人。

范氏代表中华文化熏陶出来的人，在他心中深处有一股力量在驱策他，追求人生「在世」的不朽。左传说得好：「太上有立德，其次有立功，其次有立言，虽久不废，此之谓不朽。」（鲁襄公24年，548 B. C.）「听雨僧庐下」的出世心态，似乎是一个人在人生棋局上弃子，承认中押败，脱离战场，不再恋战了。这是元朝初年的蒋捷，知其不可为就不为了。

蒋捷远远不如范氏「先忧后乐、不悲不喜」的在世热情，一个人或不为，不在乎知其可为或不可为，而在乎当为或不当为。孟子有「自反而缩，虽千万人吾往矣」的道德勇气。蒋捷的听雨固然感人，然而李后主最后几首招来杀身之祸的作品，充份表现了追求真善美的不朽情怀。我们看看李后主的虞美人：

春花秋月何时了，往事知多少。  
小楼昨夜又东风，故国不堪回首月明中。  
雕栏玉砌应犹在，只是朱颜改。  
问君能有几多愁，恰似一江春水向东流。

亡国了，他胆敢在天子脚下说出「往事、东风、故国」等话语，据说宋太宗读了虞美人以后，就动了杀机。当李煜再写了浪淘沙，他就真地「天上人间」了，场合也是在听雨！

帘外雨潺潺，春意阑珊。

听雨(士师记18.3)

罗衾不耐五更寒。梦里不知身是客，一晌贪欢。  
独自莫凭栏，无限江山，别时容易见时难。  
流水落花春去也，天上人间。

清末民初的文学评论家王国维认为「李重光之词，神秀也。」而且还说，「词至李后主而眼界始大，感慨遂深。」他被封为词圣，良有以也。在李煜心中有一股力量在驱策着他，那正是人性的核心价值：追求不朽。他的不朽表现在立言上。

你心中有这一股力量驱策着你追求不朽吗？你进入了人生最高的境界了吗？人毕竟具神的形像，追求不朽是人性的核心价值，到这个境界，人生才算没有虚过。蒋捷进入了人生的第三境界吗？未必。可是李煜算是进入了。他们都在听雨。

### 惊人恩典

真正的不朽是「得着永生，破解死亡」。最后我讲一个小故事，来说明得着这种真正不朽的关键。大概是在1997年复活节之时，美国最知名的女高音诺曼(Jesse Norman)到华府开演唱会，冠盖云集。最后，她唱了压轴歌惊人恩典(*Amazing Grace*)。当她唱着「惊人恩典何等甘甜，来救如我罪魁；前我瞎眼今得看见，失丧今被寻回」时，镜头在美国最重要的一位人物－克林顿总统－的脸上徘徊。我十分惊讶地发现他在流泪，默默地哭着。诺曼的歌声把演奏厅变成了神圣的教堂！代表美国的那个人哭了，他等于用眼泪回应神说：「神啊，我是一个失丧的罪人，我需要你的恩典。」可是当时我不明白总统为何落泪，不久后我就明白了。白宫的丑闻事件爆发了。

这一件事，共和党没有捞到什么好处，反而在1998年的期中选举中大败。这等于说，老百姓告诉政客一句基督教文化的核心价值：

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？  
犯罪乃人之常情，赦免乃神性流露。  
(*To sin is human. To forgive is divine.*)

突破生老病死的轮回，在于得着从神而来的赦免恩典，于个人是如此，于社会更是这样。谢谢。

6/23/2007 周六  
讲于台大电机系(1974)同学会，台北市西华饭店

### 祷告

彩虹下的约定(赞美之泉2-5)

我 空虚的心灵 终于不再流泪  
期待着雨后 缤纷的彩虹 诉说你我的约定  
我 不安的脚步 终于可以停歇  
主你已为我摆设了生命的盛宴  
与你 有约 是永恒的约 彩虹为证 千古不变  
我要高歌 为生命喜悦  
万物歌颂你的慈爱 大地诉说你的恩典

词：万美兰，1997

曲：游智婷，1997

### 附记

滚滚长江东逝水 浪花淘尽英雄  
是非成败转头空 青山依旧在 几度夕阳红  
白发渔樵江渚上 惯看秋月春风  
一壶浊酒喜相逢 古今多少事 都付笑谈中

明朝，杨慎，临江仙  
罗贯中—三国演义 引用为卷首词



听雨(士师记18.3)



## XXXI. 新所多玛的挑战(19.1-28)

经文：士师记19.1-28

诗歌：我不过是你运河(*Channels Only*)

### 新所多玛时代(19.22)

同性恋者也有他们的聚集，通常是用唯一神教会。有一次他们中间有两位找教堂找到我们的旧堂，因为两个教堂都在西沿街(W. Front St.)上。当我一见到他们的模样(似乎是变性人)时，那种感受实在十分难过。后来我在反思，这两位也是按着神的形像被造的人，为什么会处落在这种光景里呢？其实，我们都是有一样有原罪的人，只是那一个罪在我身上没有爆发，这是我蒙神的恩典保守着。

我能将他们身上性变异的罪和他们这个人分开吗？这是很难的事，但是基督徒必须要学习。

这一章讲什么呢？19.1-28，讲「新所多玛」。<sup>1</sup> 19.1-10a讲有一个利未人到伯利恒去，将生气回娘家的妾接回来。<sup>2</sup> 岳父大人

---

<sup>1</sup> Dale Ralph Davis给士19-21章的讲道起此名。见Davis, *Such A Great Salvation: Expositions of the Book of Judges*. (Baker, 1990.) 211.

<sup>2</sup> HALOT以为利未19.2的חָרַץ (qal, impf)和עָרַץ串用，其意为to feel repugnance against 对...发脾气，七十士译本作ὠργίσθη αὐτῷ。新和合本译作「发了一顿脾气」，吕振中本作「恼怒」，思高本作「发怒」，RSV则译得对。天道本则与

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

当然很高兴，就留女婿三天，后来又勉强留他两天。到了第五天黄昏时，说什么利未人都不再留了，坚持上路。这就种下了19.10b-28的悲剧之因。19.10b-15，他们行走到基比亚时天黑了，无人接待，只好流落街头。这时，有一好心的老人好像创世记19章里的义人罗得一样，接待了利未人到他的家中过夜。19.16-26被称为新所多玛，因为两处的故事情节太像了。19.22-26是基比亚的匪徒围攻老人的家，要他交出利未人，他们要与那陌生人犯群体同恋性的罪行！结果，利未人的妾作了替死羔羊。

### 自以为是而行(19.1)

士师记19-21章讲到另一个属灵的悲剧。第17-18章的悲剧是由一位利未人引起的，第二个也是。这是讽刺。利未人原来是应该引导神的百姓认识神、事奉神的，结果他们不但没有如此做，而是他们作了士师记钥节－「当那些日子以色列中没有王，各人都凭着自己所看为对的去行。」(17.6, 18.1a, 19.1a, 21.25, 吕振中译本)－的范本！这节标明这一个世代的精神：否定神的旨意，按自以为是而行。明末的天主教教士利玛竇(Matteo Ricci, 1552~1610)宣教很成功，凡是要受洗的男士若有娶妾的，都要离掉，妥善处理，才可以受洗。他禁止重婚。而这个利未人在做什么事呢？娶妾，这是不合圣经精神的事，而且教导人圣经的利未人怎么做这种事呢？

士师记19-21章三章的经文很长，你读完以后，会觉得那个自以为是的时代是何等地「荒谬」。如果你将这三章反过来读，你会发现他们做任何事都有理由的！<sup>3</sup> 共有18个理由，为什么没有

---

和合本一样，仍译作「背夫行淫」；KJV, NIV, ESV皆与和合本一样。亦参Block, *Judges, Ruth*. 523; Arthur E. Cundall, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 193.

<sup>3</sup> Daniel I. Block分析得很好，他说有17个理由。见Block, *Judges, Ruth*. (Broad-

妻子的200位便雅悯人可以随意去抢示罗女子呢？因为众支派的长老会议同意的(19.23-24)。长老们怎么可以同意这种事呢？因为基列雅比的处女不够(19.13-22)。为什么以色列人要杀基列雅比人，只留下400处女给便雅悯人呢？因为他们没有参与讨伐便雅悯支派之罪的圣战(19.8-12)。...你这样一路问下去，就问到了那妾为何生气呢？那一定是娶她为妾的利未人没有善待她。(19.2a, 1b)<sup>4</sup>最后，我们问为何利未人娶妾呢？答案就是19.1a，自以为是而行。

在这一章里，我们读不到「神」和「耶和華」之名字提起过，那是一个无神、拒绝神的世界。在中华民国开国后的岁月里，反对基督教最有力的不是左派，而是国民党里头的人，其中最有名的是吴稚晖。他说，他要將神从宇宙中开除掉，何等褻瀆的话！1928年北伐后全国统一后，当时的教育部长將大学教育权从教会手中收回，真是岂有此理。这是已过世的赵天恩博士告诉我的，那是国民政府的败笔。把神从大学教育中除去，等于给无神论思想大开方便之门。这是国民政府所做的最愚昧的一件事。到今天，我还没有看到国民党为这件事向教会界道歉过。

士师时代的人做每一件事都理直气壮，其实都是十足的歪理，荒謬至极。

## 圣民已迦南化

当我们读这一章时，我们发现所有的角色都是无名的。何意

---

man, 1999.) 516. 我加了一个。

<sup>4</sup> 我们从士19.25b-29那利未人的行径，可知他对他的妾是如何冷酷刻薄了。那妾为何后来接待丈夫呢？因为他「用好话劝她回来」(19.3)。我们读不出他对妾有什么爱意。19.29的将妾尸切成12块一事，也是很讽刺：这个利未人应当在圣所帮助献祭的神的百姓切祭牲的肉块，而不是切自己妾的尸块。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

？这说明了他们不过是以色列人芸芸众生的代表而已，圣民已经迦南化了。人是按着神的形像创造的，每一个人有他/她的独特与尊贵；然而罪恶摧残人性，将人的独特与尊贵祛除了。<sup>5</sup>人失去了他的名字。主耶稣要拯救那被群鬼霸占之人，祂首先是问他，「你叫什么名字？」(可5.9a)。当人有他独特的名字时，他才会尊重神赐给他的人性；这样，主才会救他。

浅读19章，你可能会觉得那位利未人是便雅悯支派基比亚同性恋罪恶之受害者；其实，他不是受害者，他是那个可憎之罪的贡献者之一。假如利未人都敬业事奉，以色列人怎么会变得像所多玛一样呢？我们在约书亚记看到以色列人打圣战，歼灭罪恶滔天的迦南人(有七族)。真有必要吗？利未记18章是神制定性道德的一章圣经，开宗明义神就说：「<sup>18.2</sup>我是耶和华你们的神。<sup>18.3</sup>...迦南地那里人的行为...不可效法...。」神自己是圣洁的标准，在这一章里，神清楚地指明乱伦、淫乱、同性恋、兽奸等四种性行为，都是神所憎恶的。士师记19章的基比亚匪徒罪恶里，就包括了其中两者。假如日后以色列人的罪行和他们先前所歼灭的迦南人一样的话，约书亚真没有必要打圣战了。

罗得一家逃出了所多玛，但是他的女儿的心并没有逃出来，后来她们对父亲都犯了乱伦罪。其实对于在所多玛成长的女儿们而言，乱伦并不可怕，那是她们常常在当地看见的生活模式。她们已经耳濡目染，见怪不怪了。士师记17-18章说明以色列在宗教上的迦南化，而19章则说明他们在道德上的迦南化。

美国这个国家已经是后基督教国家了，同性恋已被视为「政治正确」的事。纽泽西州的州长和参众两院都被赞成同性恋者的政客所把持，本州已经是同性恋者享受民事结合(civil union)的一

---

<sup>5</sup> Block, *Judges, Ruth*. 518.

州了；下一步，这群政客想要将同性恋婚姻合法化。到了这一个地步，比起迦南人的文化，就有过之而无不及了。迦南化的结果是什么呢？创世记19.13说，神要摧毁这样的国家，因为这种国家不配住在神所赐的土地上。这种情形是很严重的。

世俗伦理的原则是只要两情相悦，有什么事不能做呢？只要不伤到外人就好了。他们认为同性恋就是这样。不对，同性恋的结果，神要审判那个族群里所有的人，而不只是那一个特定的人而已。

### 为何如此可憎？

圣经上没有讲其原因，哥林多前书6.18-20或许给了我们一些原因：

**6.18**人所犯的，无论甚么罪，都在身子以外，惟有行淫的，是得罪自己的身子。**6.19**岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗？这圣灵是从神而来，住在你们里头的；并且你们不是自己的人，**6.20**因为你们是重价买来的。所以，要在你们的身子上荣耀神。

创世记1-2章论及人身上的神的形像，是在性别方面表达更为完全。今日仇敌猖狂地攻击神，以摧毁人的神的形像为他的快事。

同性恋由于他们性行为的危险性，成为许多性传染病的温床。爱滋病更是它的死敌。在美国近年做的一份统计：结婚男人寿命是75岁月，80%活到65岁以上。相比之下，男同性恋者寿命只有39岁，而且活到65岁以上者只有2%而已。

同性恋(2%)的另一个危险就是它对(20-40%)男孩和青少年的诱惑，他们是受害者。同性恋绝对不是像一般人在感受中所说的，他们彬彬有礼。不错，那是外貌。可是他们里头的情欲发动时，他们会禁不住地找寻可以受诱惑的小男生。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我们佩服同性恋者的议程在过去一代成功了许多，今天的光景就是明证。他们还有那几件大事尚待完成的呢？

同性恋婚姻合法化  
同性恋者合法领养孩童  
妓女和变童合法化  
青少年合法性年龄降低  
多妻(多夫)合法化

创世记19章和士师记19章所呈现的同性恋性暴力社会，叫人心寒。教会必须要制止它的合法与扩散。

### 我们如何面对？

诸位，今天同性恋在美国已像水银泻地，防不胜防。面对这一个时代罪恶，我们应当怎么办呢？如果有一天你发现你的儿女是同性恋，你该怎么办呢？我们不能否认李安年前所拍的电影喜宴(三个喜字垒在一起的「喜」字还是他创造的)，可以是现实生活里发生的事：为父母者发现儿女是同性恋者，惊讶、痛心、不能接受、默认...接受了。但是我们真能接受吗？疾声厉色、严词痛斥，就能解决问题吗？不能。那么我们该怎么办呢？怎么预防呢？<sup>6</sup>

有定见不骄傲

今日的美国社会已经将同性恋除罪化。然而，圣经很清楚定其为罪(利18.22, 20.13, 罗1.26-27, 林前6.9-10)。不过，更重要的是我们每一个人都必须知道，同性恋之为罪，就像所有其他的罪恶一样，其根源都在我们的原罪里，它是我们内在的罪根性！主

---

<sup>6</sup> 关于同性恋，Ed Welch所著的小册对我们很有帮助。Welch, *Homosexuality: Speaking the Truth in Love*. (P&R, 2000.)



在马可福音7.20-23那里讲得很清楚：

7.20从人里面出来的，那才能污秽人；7.21因为从里面，就是从人心里，发出恶念、苟合(sexual immorality)、7.22偷盗、凶杀、奸淫(adultery)、贪婪、邪恶、诡诈、淫荡(sensuality)、嫉妒、谤讟、骄傲、狂妄。7.23这一切的恶都是从里面出来，且能污秽人。<sup>7</sup>

同性恋包括在「苟合」之罪里面，这个罪恶的因子，我们每一个人都有，它在我们里面，只是没有发出来而已。因此，看到同性恋者，我们一点不可骄傲。我们要谦卑，我们之所以没有发出来，是因为神的保守，没有让它有机会发出来。这样的心态是我们面对这事的出发点。

我们从经文知道，同性恋是罪，是原罪的一部份，它的确是被定罪的，而且神以为是可憎的罪。但是另一面，我们要谦卑、要感恩。这样，我们才会有一颗柔软的心面对同性恋者。

它是逆性的罪

罗马书1.26-27特别说它是逆性的罪。在后现代的今天，什么事都要重新诠释。后现代又被称为「新诠释」的时代。同性恋者说，「我们的同性恋与圣经上所定罪者不同。我们的是『顺性的』同性恋，而圣经上者是『逆性的』同性恋，不同。」同性恋者又说：「为了证明我们的顺性，我们要求有合法化的婚姻，以显明我们对于对方的爱情是委身的，是动了真正的爱情的，当然也是真诚的。」婚外情没有因为它是委身的、真诚的、动了爱情的，就变为合法的。

---

<sup>7</sup> 这些罪行的英译(ESV): evil thoughts, sexual immorality, theft, murder, adultery, <sup>22</sup> coveting, wickedness, deceit, sensuality, envy, slander, pride, foolishness. 有三样是与性有关的。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

同性恋绝对不像他们所声称的：一个人同性恋，就像一个人是左撇子一样。事实乃是：同性恋之为罪，就如同任何道德罪为罪是一样的。

这是诡辩。圣经上所说的逆性是指它逆着神创造的次序说的，不是指它逆着人的感受说的。圣经上对同性恋的定罪，对所有的同性恋都有效。旧约的定罪是将同性恋定位在道德罪，而非因为它不合礼仪。旧约的礼仪过去了，可是只要道德律存在，根据十诫而定罪的同性恋，依旧是被神定罪的。同性恋可以曲解圣经多处经文，如拿俄米和路得之间的婆媳感情、大卫和约拿单之间的友情，都被扭曲为同性恋，从而称义他们的同性恋也是合符圣经的。这是曲解圣经。

### 同性恋非天生

有些学者做了一些不严谨、不可靠的实验，就被同性恋者宣传：同性恋乃天生的。1991年李维(Simon Levay)研究同性恋与脑部INAH3的大小之间的关系，从而「证明」同性恋与脑有关，进而申言同性恋的根源是在脑部。这么说来，人是否为同性恋者，就取决于他的脑了。换言之，是先天的，与道德无关。

同年贝理(Michael Bailey)和皮勒(Richard Pillard)也用双胞胎来做同性恋的实验，从而「证明」一方是同性恋者，会影响其双胞胎的另一位也是同性恋者。所以，他们说，同性恋分明是与遗传有关的，是天生的。

1993年亨特(Dean Hunter)的实验申言他找到了同性恋的基因是在Xq28之位置。

以上的实验都是以偏盖全的，或以结果作原因的，有其逻辑上的问题，不可靠。

圣经的经文，如马可福音7.21、哥林多前书6.9等，都证明同

### 新所多玛的挑战(士师记19.1-28)

性恋是在人的原罪之内的，并非由于神起初的创造。神不是罪的始作俑者(雅1.13-14)。

亦非后天才有

黄伟康(Melvin Wong)博士的研究，男同性恋70%在男孩小时或青少年之时，通常都是受了另一成年同性恋的诱惑。这些男孩多出于不正常的家庭，父亲的形像不健全，导致他会与男性发生性关系...。<sup>8</sup> 然而，正确的看法乃是：

根源原因	环境原因	罪行表现
原罪的心	基因、同侪、家庭、诱惑等等	同性恋

由这图表，我们知道惟有圣经诊断出它的原因在人的原罪，而环境原因并非终极的原因。找到原因，我们才能对症下药。

同情爱心关怀

当然，要医治它，罪人首先要认识神，也要认识自己。肯定同性恋是罪，就像别的罪是罪一样，这是第一步。

史必哲(Robert Spitzer)大夫从2003年起，已成功地改变了200位同性恋者的性取向。倪克来(Joseph Nicolosi)和黄伟康(Melvin Wong)大夫也都有许多临床的经验，帮助同性恋重新定位他们的性别取向。然而，教会与基督徒要先接纳他们。

由于同性恋是内在的罪，它和所有的罪一样，治死它的败坏需要用功夫，需要些时日，这是成圣的过程。

---

<sup>8</sup> Bill Tam, *Church, Stand Up As Salt and Light!* (Traditional Family Coalition, 2006.) 52-55.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

## 走出错乱阴影

最后让我们来听听麦克·雷根(Michael Reagan) – 美国总统雷根的儿子 – 的见证，走出同性恋的阴影：<sup>9</sup>

小时候，因为母亲是当红的影星，父亲也忙于影剧事业，我在六、七岁就被送去住读学校。后来父母离异，我与母亲同住到青少年期。这段时间里，我在学校里曾受到同学们的讥笑，极少得到父母亲的关注。少年的心灵受到许多创伤，无人倾诉，只好都埋在心底。

八岁时，有一位老师对我特别关心，让我感到肯定，我自然就愿意和他多接近。可是没有想到他却一个性变态的人，专找男童下手。我曾被性侵几次，内心烙下难以磨灭的羞耻感。如今我都58岁了，谈及此事仍愤愤不平。

十几岁后我才搬去与父亲同住。我曾偷过他的钱去嫖妓，为的是证明我自己不是同性恋者。我的心中充满忿恨，我恨神、恨父亲、恨周围的人。我觉得所有的事都和我作对。...

后来我遇见一位女孩，她是灵性的基督徒。我们开始交往了，她天天为我祷告，并带领我到教会去，使我认识了耶稣。我们结婚了，几十年来，她仍然天天为我祷告。我相信如果没有她长期、忠心、深入的代祷，我到今天仍然不能走出我童年时期的阴影。

但愿神的恩典临到许多在性别定位错乱中挣扎的人，使他们脱离

---

<sup>9</sup> 刘良淑编，圣经遇见小故事。(校园，2007。) 173。书上是第三人称叙述，我将它变为第一人称。麦克·雷根生于1945年，是雷根总统与珍·惠曼在麦可出生不久就领养的儿子。

新所多玛的挑战(士师记19.1-28)

这种一般人想象不到的痛苦。这个见证回应了神创造时的声音。创世记1.27嵌在第一章美丽的散里，它用的是诗歌体，是人类史上第一首诗歌，而且是神自己在唱歌！

神就按自己的形像创造人，  
按神的形像创造他，  
创造他们有男有女。(创1.27，吕振中译本)

神的形像里有男有女，这是奥秘，这是美丽。

11/11/2007, MCCC

祷告

我不过是你运河(*Channels Only*)

<sup>1</sup>我已得蒙宝血洗净 尝过天上的喜乐  
得着生命充满圣灵 好使我成你运河  
\*主 我不过是你运河 你要流出你生命  
求你用我 解人干渴 无有时间无止境  
<sup>2</sup>不过作一祝福运河 运给四围的渴人  
运给他们救恩快乐 并赐满足的父神  
<sup>3</sup>倒空好让你来充满 洁净好让你使令  
无力只有你的能干 随你命令来供应  
<sup>4</sup>救主求将圣灵充满 这个已经奉献身  
好让活水如河一般 从我里面直流奔

*Channels Only*. Mary E. Maxwell, 1892  
CHANNELS 8.7.8.7.ref. Ada R. Gibbs, 1910



## XXXII.无声无息的暴力(19.1-30)

读经：士师记19章

诗歌：寻得真爱(*When Love Is Found* 世纪颂赞439)

### 请听惊恐呐喊(19.25-27)

家庭暴力有时被人称为安静的暴力、或无声无息的暴力，因为它发生的地点几乎在卧房之内，而且受害者为了许多原因不愿张扬，忍着不说。在士师记19章里，有一场家暴带来最血腥的画面，不忍卒睹。这位受害的女子，从头到尾我们没有听到她出过一点声音，就她而言，和许多今天发生的家暴是一样的：静悄悄的，没有声息。然而真的没有声息吗？你们听见她心中的呐喊吗？诗篇55篇里有她的声音：<sup>1</sup>

55.4 我心在我里面甚是疼痛，  
死的惊惶临到我身。

55.5 恐惧战兢归到我身，  
惊恐漫过了我。

55.6 我说：「但愿我有翅膀像鸽子，  
我就飞去，得享安息。」

---

<sup>1</sup> 引自Grant L. Martin, *Counseling for Family Violence and Abuse: A How-To Approach*. (Word, 1987.) 21.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

55.7 我必远游，  
宿在旷野。(细拉)

55.8 我必速速逃到避所，  
脱离狂风暴雨。」

...

55.12 原来不是仇敌辱骂我，  
若是仇敌，还可忍耐；  
也不是恨我的人向我狂大，  
若是恨我的人，就必躲避他。

55.13 不料是你！你原与我平等，  
是我的同伴，是我知己的朋友！

55.14 我们素常彼此谈论，以为甘甜；  
我们与群众在神的殿中同行。

...

55.20 他背了约，  
伸手攻击与他和好的人。

55.21 他的口如奶油光滑，  
他的心却怀着争战；

他的话比油柔和，  
其实是拔出来的刀。

不过叫我们最难过的是，这位女子连说话的机会都没有，就受尽虐待死了。可是在我们实际的服事里，靠着神的恩典与智慧，我们看见有些家暴有转机，善了，夫妻和好了，变为快乐的家庭。

### 何谓家庭暴力？

什么是家庭暴力？在我搬到纽泽西州的第一年，也是我开始独力牧会的那一年，就听到当地华人说，小镇上有一台湾来的华人家里，有女人受虐哭号的声音，邻居听到了就报警。幸好有公



权力及时介入了，其实那位女子已经受虐好一阵子了。

何谓家庭暴力？马丁(Grant L. Martin)博士下了这样的定义：

它包括了任何动作或行为，予人身体伤害，或是蓄意使人疼痛。这种身体伤害可有踢脚、撞击、推撞、窒息、丢物、或使用武器。攻击身体的严重性小起甩耳光，大到杀人。<sup>2</sup>

其实杀人不见血的言语暴力，诸如嘲笑、歧视、冷漠、责骂、孤立等，与上述的身体伤害通常是并行的。家暴一定要在发生的初期就制止，否则它会逐渐上升，酿成更大的灾害(祸及儿女)、或痛苦(在本章经文导致女子的死亡)。在每一次它暴发时，大概都循着「紧张升高~爆发~懊悔」的途径前进。<sup>3</sup> 这位利未人之所以旅行40-50公里去找回小妾，大概懊悔了。可是他的症结没有解决，在这次冲突时，竟然将妾女推出去送死。罪人就像活火山，爆发后会止息一阵子，不知什么时候它会再爆发，除非我们对自己的罪根痛下杀手，让神的圣洁诞生在我们心里，从根本处解决问题，才可以给自己、给配偶、给家人带来家庭的温暖。

马丁博士研究家暴的专书给家暴所做的历史报告显示了，它是人类堕入罪中伴随的现象，历史上不绝如缕，各种文化宗教背景都有。士师记19章记载的是三千年前的罪行，他在1987年所出版的书里有当时美国的统计数字，探讨宗教对家暴的影响：<sup>4</sup>

无宗教 29%

---

<sup>2</sup> Martin, *Counseling for Family Violence and Abuse*. 29. Gary Chapman, *Loving Solution: Overcoming Barriers in Your Marriage*. (Northfield Publishing, 1998.) 141. 后者的定义显然引用前者！(或共有出处。)

<sup>3</sup> Chapman, *Loving Solution*. 142.

<sup>4</sup> Martin, *Counseling for Family Violence and Abuse*. 20. 作者在第26页使用利26.39与出34.7说，这种祖宗的罪孽，如家暴的生活型态会传承的。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

无神论	4%
更正教	37%
天主教	28%
犹太教	1%
其他	9%

这个数据叫我们汗颜：神的儿女进入婚姻后，怎会如此不靠主恩、而失去见证？更难过的它带给家人多少的痛苦。

在第19章里，两位当事人都没有姓名，可是圣经的笔触刻画了栩栩如生的人物，帮助我们明了他们的心迹。这样，我们可以从他们的悲剧中学习正面的教训。

### 栩栩如生主角(19.1-9)

第二节说，妾「行淫」(תִּזְנֶה)的这个动词(זָנָה)很特别，它有两个意思，虽然是同一个字眼。第一个意思是行淫，正如一般经文翻译的，约有90次。<sup>5</sup>可是它还有另一个字源是亚甲文的zenū，意思是「生气、恨恶」。<sup>6</sup>LXX的译文就是「生气」，塔库姆(Targum)的注释是「蔑视」，英译本中只有RSV, NRSV, NLT采用这样的译法。注释家布洛克(Daniel I. Block)也以为这样的译法合符上下文。<sup>7</sup>

---

<sup>5</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. The New American Commentary. (Broadman, 1999.) 522-523. C. F. Keil & F. Delitzsch, *Commentary on the OT--Judges*. 2:442. 作者采第一意，作「行淫」解。

<sup>6</sup> HALOT 2525 II זָנָה: Akk. zenū to be angry, hate Driver WdO 1:29f; however root I to hate > to become apostate i San Nicolo OLZ 30:217ff.

<sup>7</sup> Block, *Judges, Ruth*. 523, 尤见Fn 195-197. *Lange's Commentary. Joshu~Ruth*. (ET: 1871. Zondervan, no date.) 2:241, fn 1, 242. John P. Lange提及此字的意思，可以不作「行淫」解释。如果真是行淫的话，按利21.7的律法，这位利未人就

圣经描述这位小妾(פִּילִגֶּשֶׁת)时连用的字「女人」(אִשָּׁה, 19.1, 26, 27)外, 还用了另一个字「女孩」(נִטְרָה, 3, 4, 5, 6, 8, 9), HALOT的诠释是「新娶入门的女孩」。这个女孩应是犹太支派的, 跨40-50公里嫁出去, 也算是「远」嫁了。小女生新婚不久, 肯定是和先生闹意气了, 且气到她胆敢负气走了近50公里回娘家。待多久? 四个月。

这出剧的男主角是个利未人, 他被分配住在以法莲的山地去。他应是哥辖族的, 在以法莲山地他们分到的有示剑等四座城池(书21.20-22, 5a)。他在那边做什么? 利未人分住各支派是为了将律法教导给神的百姓。不过他在第18节那里说, 「现在我往耶和华的殿去。」(参书18.1, 士18.31, 撒上1.3) 这样说来, 他住在示罗了。然而这个利未人在本章里做了些什么事? 娶妾, 而且是娶小妾、非常年轻的女孩。他的日子过得还不错, 家中有仆人伺候他, 他至少拥有两匹驴。

四个月是颇久的一段日子。看来小女生是不想回去了, 她既然出走, 大概就没打算回去。这个小女生好像不是活在那个男性沙文主义时代的人, 倒有点像现代的独立女性。当初嫁出去, 一定下了很大的决心。按当时的风俗来说, 女子一旦出嫁, 她就是先生的附属, 像是属乎他的财产一样, 她不再拥有她自己, 而是

---

不可娶她, 以维持其圣洁。那么他去找回其妾, 不就反证她没有淫行, 只是俩人在闹意气罢了。Trent C. **Butler**, *Judges*. WBC. (Nelson, 2009.) 405, 407, fn 2a, 418. 选择生气之意。但作者引用G. T. K. Wong (2006)的论文呈现第三种意思: 女子要离婚。J. Alberto **Soggin**, *Judges*. OTL. (Westminster, 1981.) 283-284. 亦持相同的意见。E. Hohn **Hamlin**, *Judges*. ITC. (Eerdmans, 1990.) 160. 没有讨论该字何意, 只称这女子是battered wife. Arthur E. **Cundall**, *Judges*. Tyndale OTC. (IVP, 1968.) 193. 支持RSV译文。如果是行淫, 就该死刑(利20.10), 更不可能拿她的尸块挑起全以色列家对基比亚城的愤怒。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

先生用聘礼将她聘定下来了。说真的，她回到家乡要作人也难。这是为什么丈人看到女婿来迎回自己的女儿，就高兴得不得了，以为这样问题就解决了。

利未人找到了小妾，是怎样对她说话的？「用好话劝她回来」(3)。这一句话和尔后所有对他的描述，都兜不拢来。他是一个十分冷血无情的人！那么，他现在为什么放低身段，好言相劝？我认为是因为他理屈。在家暴的「紧张升高~爆发~懊悔」循环里，他现在为了解决僵局，不得不采取低姿态。当然他的良心也告诉他自己先前做得不对，现在他终于懊悔了。他们新婚后发生了什么事，经文没有刻画，第一幕上演时，就是小女子出走50公里的远路(示罗~伯利恒)，气回娘家。

从小女子气回娘家、娘家接待，还有从丈人对女婿的热情里，我们可以判断，这是一个温暖的家。女孩绝不像是在有家暴背景的家庭中成长的，她是被父母呵护长大的。我唯一不解的是，为何她的父亲会让她嫁给年龄极可能与女儿相差颇大的利未人作妾，而且还嫁得颇远，父亲不便就近关怀。

### 选民所多玛化(19.22-26)

有的注释者认为，丈人过度的热心招待种下了女儿的死因。这话不对。丈人的热心是为了向女婿表达他的爱心而已。这件基比亚惨案的肇因主要有二，和今日的家暴一样，社会文化背景间接促成了这种恶质的文化。

第一是犹太人的所多玛化。第一节就点出土师记的主旋律：「那时，以色列中没有王，各人任意而行。」(21.25, 17.6, 参18.1a, 19.1a) 后句正确的译法应是，「各人做以为对的事。」以色列人进入迦南地，有一个崇高的目的，就是要将属神的圣洁和公义、带到那些文化道德可憎的地区。结果呢？我们在基比亚城

看到当地的便雅悯人实在太可怕了，简直就像神准备要毁灭的迦南七族一样。19.1的「住」应译为「寄居」(גור)，可是以色列人把自己扎进了迦南文化里，不像满怀属天异象的子民，在地上寄居，「羡慕一个更美的家乡、就是在天上的。」(来11.16a)

丈人是有疏失，频频劝酒吃饭，耽误了他们的行程，害得他们误入基比亚城。<sup>8</sup>当地的便雅悯人一点没有神选民的风范：1. 不接待远人(15)。2. 城中有不少匪徒(בְּנֵי-בְלִיעֵל, 22)，肇成大祸后，这城的人还包庇他们不肯将他们交出正法(士20.13)。3. 集体犯罪。4. 犯的是同性恋罪。5. 用的公然作恶之强暴的方法。6. 集体性侵。7. 致人于死。

罗马书1.26-32描述人性步步堕落的罪行，和基比亚人的行径，不谋而合：

1.26因此，神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人把顺性的用处变为逆性的用处；1.27男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。...1.32他们虽知道神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

这城的匪类用最可怕的方式－集体犯罪－去犯最可憎的罪行－同性恋。如果这一班恶人还有一点点「人性」的话，就是他们的犯罪不是在白昼的光天化日之下，而是选择夜黑风高之时，就是在他们以为没人看见之时。

这段经文还有十分讽刺：利未人在第12节说，「我们不可进

---

<sup>8</sup> 伯利恒到耶布斯约9-10公里，耶布斯到基比亚要再走9-10公里。他们出发时已「日头偏西」，到了耶布斯时则是「日头快要落了」，又走了将近10公里，颇晚了。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

不是以色列人住的外邦城，不如过到基比亚去。」原来仆人建议夜宿耶布斯－即日后的耶路撒冷，但主人说不行，因为他瞧不起耶布斯人，他们是文化落后的外邦人城。不，他选择要去再走一倍路程的基比亚，只因为该城是我们以色列人的城，文化好多了、高多了。然而就在这里，他们都险些丧生。

士师记的末了其实是记述该时代开始时的两件代表性的大事：米迦事件(17-18章)诉说宗教上的堕落，与基比亚惨案(19-21章)诉说道德上的堕落。这群准备要来改变迦南文化的人，倒被对方迦南化了，被他们的文化同化了。同化到什么程度呢？神不再是他们的王，祂的话语也不再是他们生活的道德准绳，取而代之的，他们自己的想法是准绳，所以人人在做自己以为对的事。

### 男性沙文主义(19.20-21, 24, 25b)

其次，家暴－包括基比亚惨案－的肇因主要是男性沙文主义。我们在创世记第二章就可以窥见了。亚当心情好的时候，当然也是他正常的时候，他对夏娃会说，「这是我骨中的骨、肉中的肉。」(创2.23)可是当他要断尾求生时，他就指着夏娃、对神自保说，「你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我吃，我就吃了。」(创3.12)千错万错都是夏娃的错－我没错。

我们如果比对士师记19.22-24与创世记19.4-8的话，我们会发现两者雷同处甚多，这显示两处共同的男性沙文主义，自古就流传下来，和伊甸园的版本如出一辙：为了满足男人的私欲，女人是可以牺牲的。<sup>9</sup>

我们读第20-21节时，就觉得奇怪了。接待利未人的老人说，「愿你平安！你所需用的我都给你，只是不可在街上过夜。于是

---

<sup>9</sup> 参Block, *Judges, Ruth*. 532-534.

领他到家里...。」在老人眼中，只看到男士，没提奴仆，也没提女人。<sup>10</sup>和合本在翻译时，将经文改变了。原文是单数，第21节不是「领他们」，而是「领他」。这就暴露出老人心中的男性沙文主义。

无怪乎当基比亚匪徒来叩门抢人时，老人居然说，用自己的处女女儿和利未客人的女妾代替两位男士。

在此危急时刻，利未人该如何解决危机呢？第25b节却说，「那人就把他的妾拉出去交给他们。」他是牺牲女妾来保护自己。这位要教导神的百姓明白律法的人，肯定没读过创世记2.24的话，「人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。」你可以质问，「这是妾，这节经文不适用。」退一万步说，利未人既然娶过来，就应该保护，像保护自己的肢体一样才对(参弗5.29)。可是他的所作所为，等于把妾女推向死亡。

那一夜，利未人睡得着吗？不可能睡得着吧。他会关心他的小妾吗？我们将经文读下去，只觉得他是一个绝情冷血的人。这几节的时间叩得很紧：

终夜~天色快亮~天亮~早晨

匪徒们的连番凌辱持续到天快亮时。敢情终夜在门外，女妾一定不断地疼痛哀嚎不已，她是一直在死亡边缘挣扎，利未人在房内听得心安吗？房内至少有三个男人：主人、利未人、仆人。为求自保，他们什么都没有做，而且那女妾是被自己的丈夫推出去的。

当哀声减缓了，甚至衰微了，利未人该怎么做呢？这时女子爬到房门口，吃力地将「两手搭在门槛上」。天亮前，她还是活

---

<sup>10</sup> 参Block, *Judges, Ruth*. 532.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

着的，请问她是什么死的？不知道。第27节有一个「不料」，利未人惊讶什么？好像早晨这时才发现女子的双手搭在门槛上，拦了他的去路。他该怎么做？将她抱起来、抢救她吧？没有。他只是冷血地对她说，「起来，我们走吧。」没有回应不代表她死了。

女子可能在路上死的。从基比亚到示罗约30公里，如果她逃过匪徒凌辱的一劫，这一路上的巅波，大概也难逃一死。还有的注释家甚至怀疑，说不定这女子是死在利未人的刀下！他为什么要将妾女的身体分为十二块？为了推卸责任，说她是被基比亚的匪徒害死的。

但是这个没有声音、看不到脸面的女孩，究竟是死在谁的手下？<sup>11</sup> 你若问我的话，我的答案其主凶是家暴的利未人。

### 搭在门槛的手！（19.27）

第27节有一很感人的画面，女子在极其衰竭时，「两手搭在门槛上。」这说出什么信息？在家暴中的受害者心中的苦无处可诉，她在寻求帮助，她吃力地把手搭出去，就是希望得到援助，可以走出困境、得以存活。诗篇55篇说出她的心声。

如何帮受害者？

要帮助受害者不容易，因为她们大多是噤声不敢说出来的。  
(1)先聆听受害者的心声，可以读诗篇10.17给她们听：「耶和華啊，謙卑人的心願你早已知道。／你必預備他們的心，也必側耳聽他們的祈求。」<sup>12</sup>

---

<sup>11</sup> Block, *Judges, Ruth*. 528. "She is the most faceless of all."

<sup>12</sup> David Powlison, Paul Tripp & Ed Welch, *Domestic Violence*. P&R, 2002. 这本小册很有帮助。这一段落的思维是引用自此书册。中译见书目。



### 无声无息的暴力(士师记19.1-30)

当她走出来求助时，可能不是首次，是积压了好一阵子，而且还有实际的需要解决。譬如：医生检查、或许需要告知警方、或需安全住处。若能，应告知其配偶，妻子目前已有安住。劝慰者要鼓她将过程记录下来，好祷告寻思如何解决困局。

(2)引导她仰望神。再次强调神不忘记受害的人(诗10)，神记念她们的眼泪、记数她们的流离(诗56.8)。曾背十架、钉十架的主知道我们所受所有的痛苦，祂也体恤我们的软弱(来4.15)。

十架单单证明祂的怜恤还不够，别忘了，主是恨恶罪恶的，这才给受苦者盼望，祂要除暴，祂要为受害者讨回公平、公义、公正。怎么讨回呢？乃是感动对方真诚、撕裂心肠般地悔改。

(3)教导以爱止暴。施暴者将受害者压缩成一颗胆怯的灵，但圣灵要挑旺她新生命的火焰，使她重新有刚强、仁爱、谨守的灵(提后1.7)，这才是我们在主里的真正的神的形像。

但另一方面，不可为恶所胜，反要以善胜恶(罗12.21)。若自己有错，也向先生/配偶认罪道歉。这是主的话，「先去掉自己眼中的梁木，然后才能看徎清楚，去掉你弟兄眼中的刺。」(太7.5)

「原谅」是世俗爱用的词汇，它决不代表草草解决，而是施暴者要有哥林多后书7.10所描述的「依着神的意思忧愁」。受害者的言语要温和有爱心(箴15.1)。

也帮助施暴者

提多书2.11-12，「因为神救众人的恩典已经显明出来，教训我们除去不敬虔的心和世俗的情欲，在今世自守、公义、敬虔度日。」

(1)人人都需要恩典：劝慰者也要引领施暴者悔改。我们都是罪人，是罪人去帮助罪人，大家都需要神的恩典。与他们双方谈话不是一次就可谈完，而是个别谈多次，时候成熟了，才双方合

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

着谈。

(2)拨开借口烟幕：施暴者开始不认罪时，很懂得掩饰自己、文过己非(耶17.9)。一般来说这样的人的特点大概都是自私、自欺、欺人、欺神(真的认罪悔改吗?)、恐吓人的，很会操纵受害者。可是掩盖在这些罪行之下的他，往往是一个充满恐惧不安、良心自责的人，他并非没有「破口」可以被主攻破，他的心防并非不会攻垮。他的良心知道他不是善类，一旦暴露在神的话语之光中，他的崩溃也是很快的。

(3)主恩阔长高深：主的施恩座才是真正解决难处的地方，可是来到主前，乃是历经神道之剑的「刺入剖开」，才可尝主恩的甘甜(来4.12-16)。

他的内心与生活的需要澈底地重整起来，雅各书是最好的蓝图，也是药方：3.5-12暴露出以往言语的暴虐，「是从地狱里点着的」；3.14-16简直就是地狱写生，这不就是施暴者以往生活的写照？情欲和鬼魔是挂钩的，宣泄在现实生活中的就是纷争、扰乱等；4.1-4, 7, 11-12一段描述在我们堕落生命里邪恶的三位一体－魔鬼~世俗~肉体－完全操纵了我们的心思言行。神的道确实是「刺入剖开」，好带进真实的悔改。

悔改可以从解决较轻的罪行开始起，譬如言语，这也是不触动怒气的秘诀。

雅各书引导我们不停在自我革新而已，而是进一步将基督介绍给他。雅各书1.5, 17, 3.17, 4.6, 10一系列说明重生乃是真正新生命的起点。

重生后、以神为中心的悔改(雅4.6-10)，「神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看」，并会带来「清洁的心...正直的灵」(诗51.17, 10)。

新生命要配上新生活：以往的施暴者如今要学会爱与和平(雅3.13, 17-18)。这样的生活包括教会生活，这也是丰富的资源帮助我们在主里成长，神也得到一位生力军加入基督的身体里(雅5.19-20，来3.12-14)。

### 主门槛有盼望！

士师记19.27的画面萦绕着我们，那位极年轻、涉世未深的女子，饱受摧残后，还有救恩与盼望吗？主施恩座的门槛满有盼望。柴普曼(Gary Chapman)在他的书中末了提供他在临床案例的一个实例，家暴变为和好，家庭变为伊甸园。<sup>13</sup>

米姬(Mitzi)带着墨镜走进柴普曼博士的诊所，下面隐藏着瘀青的眼角。炎夏掀起长袖，露出手臂上的紫伤。是她的先生布鲁士(Bruce)打的。丢电话筒、甩可乐瓶是常有的。「我忍不下去了。可是带着小孩，我又离不开布鲁士，怎么办？」米姬忍了很久，她自己也是出生自一个家暴的家庭，憧憬着早点离开父母，却又碰上同样的男人。活在家暴阴影下，假如她离婚了，她害怕布鲁士会杀掉她、伤害小孩，她终日不安。每次爆发后，布鲁士会有一段平静期，直等到下一回的重演。

柴普曼博士开始了他的一系列的辅导。(1)米姬极其自卑，觉得自己什么都不是，因此她要重建神的形像与尊严。这是她的属灵的武装开始，不再被对方的言语伤害。(2)降低甚至消除惧怕。(3)为她找到当地的支持团体帮助她，让她暂时走出去，也让布鲁士尝尝失去妻子的滋味。帮助者是一位从家暴中走出来的复健者，很有爱心地提供避难所。(4)然后留下一封信给先生，告诉她这个家受不了了，她要出走。如果你要找我，请找我的辅导者柴普

---

<sup>13</sup> Chapman, *Loving Solution*. 145-152.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

曼博士。

(5)布鲁士十分快速地回应。三天后开始和柴普曼博士协谈。上一阶段用了约三个月，现在约四个月。协谈的目的是为了揭露他的本相，让他自己知道事态严重，伤人之深。他三次到妻子工作的地方找她，但都没有成功和她讲话。她需要暂时躲掉、不和他沟通，欲擒故纵，好促使他一定要改变。

在这四个月里，布鲁士一辈子没有这样地认识他的本相：易怒、不负责任、自私、短视、不尊重人、放纵情欲、不爱小孩、小气、推诿罪过等等，虽然他还能用另一个形像在公司工作赚钱养家。但这些逐步的揭开点醒，是为了重建他靠神恩能有新形像。他也是罪恶的受害者！

(6)九个月以后，才开始夫妻俩见面的协谈。这时才开始重建婚姻，协谈有关话题。

(7)大约一年后，当米姬对先生有信任了，不再会惧怕了，他们可以俩人一周约会一次，在外进餐聊天。对她来说，最重要的是布鲁士要成为一个会控情绪、尤其是怒气的人，这才构成她搬回家住的必要条件。

之后，他们多次去参加教会办的「美满婚姻退修会」，继续学习做好各人角色；俩人都要学习成长，建立美好的品格，才是正途。教会是有极其丰富的属灵水草，经过一年多以后，原来的地狱射入天堂之光，改变了。原来一个快活不下去的米姬，就因着她伸出手来搭在主恩典的门槛上，触碰到盼望与一串的改变。我们从士师记19.27的悲剧中看到了曙光。

2020/5/17, ACCCN

## 祷告

寻得真爱(*When Love Is Found* 世纪颂赞439)

无声无息的暴力(士师记19.1-30)

<sup>1</sup>寻得真爱 美梦成真  
俩人结连 高歌欢欣  
爱的火花 光芒灿烂  
与造物主 同享欢乐  
<sup>2</sup>信任关心 与爱俱增  
彼此爱盟 日益坚定  
爱如明灯 温情满溢  
全意力行 真理公义  
<sup>3</sup>人心若变 爱受考验  
坎坷之中 信心坚忍  
敞开耳朵 开启眼目  
经过艰难 智慧倍增  
<sup>4</sup>慈爱真神 生命救主  
男女老幼 赞主恩福  
将心敞开 让爱充溢  
或死或活 与主合一

*When Love Is Found.* Brian Wren, 1978  
Traditional English Melody

## 专门书目

- Gary Chapman, *Loving Solution: Overcoming Barriers in Your Marriage*. Northfield Publishing, 1998. pp. 141-153.
- Diane Mandt Langberg, *On the Threshold of Hope: Opening the Door to Healing for Survivors of Sexual Abuse*. Tyndale, 1999.
- Grant L. Martin, *Counseling for Family Violence and Abuse: A How-To Approach*. Word, 1987.
- David Powlison, Paul Tripp & Ed Welch, *Domestic Violence*. P&R, 2002. 中译：走出心理幽谷。TLCM, 2008. 「家庭暴力」, pp. 49-62.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

### XXXIII. 我们究竟错在那里？(19.29-20.48)

经文：士师记19.29-20.48

诗歌：何等惭愧何等痛悔(*Oh, the Bitter Shame and Sorrow*)

#### 对付自家圣战(20.12-13)

士师记19.29-30是呼召圣战，20.1-17是各族回应呼召，20.18-48则是三回合的圣战，虽然很长，却秩序井然：

第一回合(20.18-21)

询问(20.18a)

回应(20.18b)

攻击(20.19-20)

战败(20.21)

第二回合(20.22-25)

询问(20.22-23a)

回应(20.23b)

攻击(20.24)

战败(20.25)

第三回合(20.26-48)

询问(20.26-28a)

回应(20.28b)

攻击(20.29-30)

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

### 战胜(20.31-48)

这章经文是一场很奇怪的圣战。旧约读到士师记以前，已经看过好几场圣战了。这里的圣战最奇特的是面对自己的弟兄争战！什么是圣战呢？没有人喜欢战争，然而止戈为武，战争也有公义的、神圣的。圣战就是神自己所带领的战争，有的时候，是神差遣天使(赛37.36的一位天使杀了亚述的185,000人)，或使用天候洪水等(士5.21, 20, 4.14-15)击败敌人。所以，大卫很懂这个道理，他说，「有人靠车、有人靠马，但我们要提到耶和华我们神的名。」(诗20.7)还有，我们可以看到这是一场不澈底的圣战。

然而这个胜利是十分可悲的，一点都不值得庆贺，因此我们看到众支派在得胜之后，到神面前痛哭(21.2)。哭归哭，他们还是没有看清这场圣战所要对付真正的敌人，究竟何在。

### 基比亚的灾祸(20.4-7)

这一大段经文显示以色列人一开始就错了。那位利未人在做什么？我们首先要注意，这事件应该是发生在士师时代的早期，因为当时的大祭司还是非尼哈(士20.27, 民25.7)。我们从士师记19章所发生的事来看，就知道当时的以色列的光景已经十分败坏了。利未人不好好事奉神却在娶妾，妾娶回来了也不好对待她。我们实在嗅不出他有一点事奉神之人的味道，只有在一点上还像，就是他十分冷血地支解他的妾的尸体(19.29)，那是利未人帮助祭司在圣所常做的「刺入剖开」祭牲的工作(参来4.12)。十分地讽刺，被支解的对象不是祭物，而是他的妾、是人！

这位利未人也真厉害，他所挑起的圣战极可能是漫长士师时代的第一场圣战，其历史背景是士师记1-2章。如果你将撒母耳记上11.6-7和士师记19.29-20.1作一对比的话，你就很清楚地看到，是利未人在挑拨以色列人的情绪，达到圣战的目的：

11.6扫罗听见这话，就被神的灵大大感动，甚是发怒。11.7他



我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

将一对牛切成块子，托付使者传送以色列的全境，说：「凡不出来跟随扫罗和撒母耳的，也必这样切开他的牛。」于是耶和華使百姓惧怕，他们就都出来，如同一人。(撒上11.6-7)

19.29[利未人]到了家里，用刀将妾的尸身切成十二块，使人拿着传送以色列的四境。19.30凡看见的人都说：「从以色列人出埃及地，直到今日，这样的事没有行过，也没有见过。现在应当思想，大家商议当怎样办理。」20.1于是以色列从但到别是巴，以及住基列地的众人都出来，如同一人，聚集在米斯巴耶和華面前。(士19.29-20.1)

可是这是一场没有神开始的战争，神的灵没有降下(参撒上11.6-7之对比)。<sup>1</sup>

不错，在士师记19章我们看到一个悲剧发生了。这个利未人认定一切的错，都是错在基比亚的那群匪徒身上，所以，他要发动圣战以逮捕那些肇祸者。但这场所谓的圣战一开始就错了，这个利未人看不见自己的错谬，他的错谬可多了：

- 他没有好好地善尽利未人的本份服事神；
- 他错估基比亚，以为其道德优于迦南人者(士19.12)；
- 他不该娶妾；
- 他不该激怒他的妾；
- 他不该将他的妾推出去给人奸淫；
- 他不该不出去救他的妾；

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block详细解释这是呼召战争的动作，见Block, *Judges, Ruth*. NAC. (Broadman, 1999.) 545-548. Block以为字串 **עֲלֵיהֶם** 的前一字(set for yourselves)是成语用法，而第二字 **עָלֶיהָ**(about it)的受词当指那妾，而非那事件。这字串可以译为：你们应当想想她、来商议，并说出来。这被切割的妾女真正成了政治牺牲品。Paul P. Enns也略略诠释这是呼召战争，Enns, *Judges*. (Zondervan, 1982.) 中译：士师记。(天道，2000。) 155-156.

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

他更不该切割他的妾，散播仇恨与死亡给众支派。

这人实在太残忍了。

他不过是以色列人的一个抽样，如果以色列真需要一场圣战以除去罪恶的话，那么，该圣战的对象主要不是匪徒，而是每一个人心中的罪恶。在士师记20章从头到尾审查这一点，我们居然发现人人都盲目不见。这位利未人应该用神的话当作两刃的利剑，将自己刺入剖开，就像他将妾切开那样澈底一样。惟有神的话光照我们，我们才会看见自己的本相。

### 莫外行看热闹(20.1-3)

20.1-17的段落是各支派的领袖接到那女人的尸块时，听说在以色列人中发生了这么「凶杀丑恶」的事(20.6)，是他们向从来没有见过、没有行过的(19.30)。当他们一看见尸块时，就以为这是圣战的呼召，他们居然就出来「如同一人」(20.1)，为的是对付那件令人发指的罪恶，其心实在可嘉。不要忘了，这件事的背景是士师记1-2章，那时，迦南人还住在各处，他们没有将他们逐出。事实上，他们大概从来没有这么同仇敌忾过地对付共同的敌人。假如他们能够像约书亚还在的那些光荣的岁月一样，能够「如同一人」地争战，那么整个士师时代的历史要改写了。

20.1-17所显示的实在不像圣战，第一，我们没有看到神的涉入，完全是那位利未人在操纵民情，没有神参与的圣战是注定要失败的；第二，众支派一听听了那位利未人偏颇的报导以后，就一同产生了一种十分不健康的「我比你更圣洁」的宗教情绪。他们深信一件事，我们以色列人中一切的问题，都是在便雅悯人身上。只要把便雅悯人身上的罪除去，这块地就会风调雨顺了。殊不知众支派心中的罪恶并不亚于便雅悯人者。

19.29-30是一个利未人的错谬，现在众支派都落在同一个错谬里。所以20.18-48的圣战本身结果会如何，你就可以预料了。

我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

可是当你在米斯巴看看众支派军队的集结，四十万之多，雄赳赳气昂昂地，而对方便雅悯只有26,000人，外加700左手甩石特种部队。经文还用了一个片语「战士」来形容那四十万不是等闲之辈，而便雅悯的部队只能拿刀而已，没有用「战士」来形容他们。两军对峙，形势判若分明。

有一位移民美国多年的朋友有次告诉我，美国最强大的三件事：金融、科技、武力。请问美国人打宾拉丹和凯达打赢了没有？早先越战打赢了没有？

我们在20.15-17所看到的场面，和后来巨人歌利亚与小牧童大卫之间的争战类似。决胜不在手腕肌肉的强弱，而在乎神究竟有没有与你同在。神在便雅悯和众支派之间玩翘翘板。谁输谁赢，我们还不要先下断语。

### 究竟错在那里(20.18-48)

终于开战了，第18-48节分三个回合进行。第一回合以色列居然大败，第二回合也是，这是神迹。怎么可能呢？将近四十万大军与26,700的军队对决，在人看，胜败已定了。但是在神却不是如此。以色列自以为是正义之师的，居然惨败两回，这是怎么回事呢？

第一回惨败了(20.18-21)

我们先看第一回，他们根本不问神这仗该不该打，他们只问神谁该先上去攻击(20.18a)。一仗打下来惨败，折损22,000人。这是艾城之役的翻版(书7.1-9)。这个失败是神迹，是神故意让以色列惨败的，因为对神来说，这场圣战的目的在于除去以色列的罪恶。自以为圣洁的以色列众支派，其实在神面前比便雅悯的罪恶，好不好那里，半斤八两，先不除自己眼中的梁木，怎么拔弟兄眼中的刺呢(太7.5)？其实失败是神赐给我们最好的教育。

其次，我们看到以色列人在上阵之前，缺少对便雅悯的弟兄

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

之爱，你比较士师记20章18节与23、28两节，就知道了：

20.18以色列人就起来，到伯特利去求问神说：「我们中间谁当首先上去与便雅悯人争战呢？」耶和华说：「犹大当先上去。」

20.23未摆阵之先，以色列人上去，在耶和华面前哭号，直到晚上，求问耶和华说：「我们再去与我们弟兄便雅悯人打仗可以不可以？」耶和华说：「可以上去攻击他们。」

20.28他们说：「我们当再出去与我们弟兄便雅悯人打仗呢？还是罢兵呢？」耶和华说：「你们当上去，因为明日我必将他们交在你们手中。」

在失败以后，他们学会了，知道便雅悯是「弟兄」，所以手下要留情啊。

败了一回以后，他们到神面前去哭号，有用吗？不见得。哭到夜晚(20.23)，他们学会了两点：先问神可去不可去，这仗该不该打；其次，他们明白便雅悯是弟兄。我以为他们应该停下来再问主，「我们为什么失败？」其实这是个很好回答的问题。旁观者清，而他们自己却盲目不见！约书亚艾城败了以后，他在主面前看见了他们自己的罪过，这仗不能打，得停下来先对付自己的罪孽才对。第一天的22,000算是冤死了，必须再死18,000人才学会功课。

第二回又惨败(20.22-25)

20.26-28是第二回惨败以后的光景。我十分惊讶他们所献的是燔祭和平安祭，对吗？他们居然没有献赎罪祭和赎愆祭！他们的罪孽可多了：没有逐出迦南人，和迦南人妥协，受迦南人的影响去拜巴力，不知不觉地被巴力文化同化等等。基比亚的同性恋文化可能也出现在其各支派中间，那么这些众支派的联军来讨伐便雅悯，不就是五十步笑一百步吗？

我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

其实，惨败后能够真正地找出失败的原因，才是圣战最真实的意义。就这一点而言，以色列人还是没有在失败中学会功课，若真学会了，士师记的历史就要重写了。当他们第二回合又惨败后，在神面前哭号、禁食、献祭，他们在问神：「我们究竟错在那里呢？」

第三回只惨胜(20.26-48)

第三回合的战役打赢了，完全是神的怜悯，另一方面也是因为神审判便雅悯的时候到了，而非以色列圣洁了。可是我们在这场胜仗中看见，以色列人的刀刀见骨是他们的失败。众支派杀戮便雅悯支派的杀法(20.47-48)，像极了歼灭战(申7.2, 2.34, 3.6, 13.15, 20.17)。歼灭战用的动词是「灭绝净尽」(מָחַם)。他们杀到便雅悯支派只剩下600位勇士，其他的人口和牲畜，通通杀尽。

约书亚过世后，以色列人应当继续打歼灭战，以对付迦南各族。这样的歼灭战在士师记里只出现过两次：(1)即犹大支派的攻取洗法(1.17)，并将该城改名为何珥玛(חֶרְמָה)，突显他们是顺服主将原城「尽行毁灭」(יִחְרְמוּ)；(2)他们的歼灭基列雅比人(21.11)，只为了抢400位处女给即将灭绝的便雅悯人。基列雅比人属乎河东的玛拿基支派。

这是何等讽刺的画面：神所吩咐的歼灭战以色列人打了，只是打在自家人身上，而非迦南各族。

他们的目的是打败便雅悯，而非消灭便雅悯。仗打赢了，但是他们却是错得厉害，而且几乎错得无可挽回(参21.3)！

## 我们不能神能

战争胜利了，以色列却来到伯特利神的约柜之前哭着，等于问神说：「神啊，我们究竟错在那里？」(参21.2-3) 伊拉克战争打到今天，今年的死伤多于往年，到十一月中时已经超过600人

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

了，美国人更应该到神面前反省：「神啊，我们究竟错在那里？」美国以往敬畏真神，其众教会传扬福音，「以耶和華為神」，神真的使她成为大国(诗34.12a, 创12.2, 参申4.6-8)！但是今天美国立国的精神几乎消失殆尽了。以十月18日礼拜四一天为例，本地报纸在九页篇幅内报导了21件社会罪恶，没有一件好事，全是坏事。国内的恐怖份子在购物中心里杀人。伊朗总统在哥伦比亚大学里嘲笑美国的道德沉沦，同性恋合法化与泛滥是指标，身为基督徒，我们真的无法反驳；他的确踩到了美国的痛脚。

我们究竟错在那里？布希总统早就给了我们答案，假如我们把所说的「邪恶轴心」的标签贴在自己的身上，那就对了。不敬畏神的道德罪恶，比邪恶轴心国家可能拥有核生化大规模毁灭武器的武器(WMD = Weapons of Mass Destruction)，更具有毁灭性。不要被警方的报告欺骗了：犯罪率下降了。可是犯罪的方式更可怕，而且犯罪者的年龄也下降了。

罪恶不仅借着毒品、性犯罪、同性恋、色情、婚外情、白领犯罪、身份偷窃、杀人等，来毁灭我们，更借着忧郁、怀恨、愤怒、迁怒、自杀、自残、忧虑、焦虑、家庭暴力、贪婪、孤独、压力、失忆、自卑感、生活顺位失调等杀人不眨眼的方式，在压缩、侵袭着我们的的心灵空间。然而最危险的是，我们的良心对后种型态的罪失去感觉，还会自怜。

士师时代有一位小人物，拿俄米，也在问神：「神啊，我们究竟错在那里？」他们是伯利恒人，遭遇饥荒，家长带着妻子拿俄米和两个儿子，卖了祖产，到拜偶像的、被神咒诅的摩押国去了。十年之间，先生死了，两个儿子也死了，财产一空，只有留下一门三寡，没有孙辈，活在语言、文化、信仰都不同的外邦，人生至此还有什么盼望呢？拿俄米和小布希总统不一样的方法，将标签贴在自己身上，向神悔改，归向神。整个救赎史就因着她的悔改，作了180度的旋转！

我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

假如神的儿女真悔改了，并且聚集打属灵的圣战，那是不得了的事，士师记的历史要重写。但愿我们同心合意传扬福音，彼此守望治死肉体，彼此相爱建造教会，祈祷恳求属灵复兴，我们在神的手里也能成为复兴神国的器皿。「我们不能，神能。」

12/16/2007, MCCC

## 蒙福在地如天

(主日信息后的见证)

我叫傅新平，于2006年十二月和孩子一同告别故土中国河南省栾川来到美国，和离别了十多年的丈夫团聚。

我从小所受的信仰教育是无神论和共产主义的理想，但随着社会的发展和历史的变迁，我和许多的人一样经历了理想的破灭和信仰的危机。从社会现象来看，时代的进步和历史的发展，带来了空前的经济繁荣和高度的物质文明，但伴随而来的确是物欲横流、沉渣泛滥、道德沦丧，社会风气江河日下，贫富两极分化，社会矛盾日趋激烈，社会现实使得人们的内心充满了太大的压力和不平静。

我刚到美国的时候，对环境适应的使我经历了前所未有的试炼。如：失去了有着二十多年工龄的工作，没有拿到驾照不能开车就像个瘸子，不会讲、听不懂、看不懂英文无法与社会交流就像哑巴、聋子和瞎子，没有亲友呆在家里就像监狱里的犯人，吃不惯美国的食物，日夜思念家乡的亲友、同事等等。总之，离开了自己熟悉的生活环境和传统文化的土壤，生活一下子失去了平衡，丧失了所有的自信，我给弟弟写信说：「来到美国已经三个月了，我还是很难适应这里的一切。一种找不到心灵家园的孤独无助和痛苦绝望，如影随行的紧紧缠绕着我。我不是一个爱思考的人，但现在却往往不自觉地陷入思考中，寻找人生的价值和意

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

义，却找不到一个可以认定的答案。」在那段不堪回首的日子里，我经常以泪洗面，伤心、沮丧、愤怒、苦毒、怨恨、压抑、窒息...使我陷入种种恶劣情绪的泥沼中，而不能自拔。由于心灵的激烈争战使我经常和丈夫发生口角，结果是两败俱伤。屡受挫折的我已经走到了精神崩溃的边缘。我想过去看心理医生，想过离家出走，想过返回国内，甚至想过一死了之...

就在这个时候，我在英文课堂上结识了一位基督徒，是来自台湾的，有共同的语言、文化传统等背景，使我感受到一种同胞情与信任感。我就向她倾诉我心中的苦闷和忧伤，她深表同情，理解我，并鼓励我到教会来。在国内的时候，除了对我们的传统宗教信仰儒、释、道有一些粗浅的认识外，从来不了解基督教，更不认识神。但蒙神慈爱怜悯的特别眷顾，当我历经磨难、倍受煎熬的时候，被引领到祂的殿堂，能够聆听到祂那神圣的话语。主的话擦亮了 my 眼睛，洗净了我的耳朵，开启了我的心扉，主的慈爱就像阳光照进我的心里，驱散了内心的黑暗，祂担负我愁苦重担，祂更医治我忧伤的心灵。我被祂的慈爱和大能深深吸引。通过每周到教会参加聚会，和教会的兄弟姐妹一起歌颂赞美敬拜神，听牧师、长老的布道，学习圣经，听感恩见证，我领略了基督徒被神光照，由里向外放射出爱的光芒那种奇异的精神风貌。他们一个个都享受着主所赐的喜乐平安，并用美好的见证来感谢荣耀神。

所有这一切使得我坚定了信心，放下一切的挂虑，义无反顾的投如主的怀抱，把灵魂交到祂的手中。终于，我在「纪念基督教入华200周年」宣教年会这个意义非凡的特殊的日子受洗，由一名慕道友成为基督徒。从此以后在主的引领和祝福下，行走在属天的路程上。

现在我真切明白的知道自己是一个被神所拯救的罪人，并得到神的恩典和祝福。祂是那么的怜悯我恩待我，赐给我永生的无



我们究竟错在那里？(士师记19.29-20.48)

价礼物并让喜乐、平安充满我的心。我是一个再造的新人。我放下自己的伤痛和担忧，内心充满了无私的爱和感恩。我以饥渴的心去学习思索祂的话语，并以祂的律法去约束和查验自己的言行。我勇于向人们分享我的见证，并且热切欢喜的来向我的家人、朋友和同事传福音，把荣耀归给这位宇宙间唯一的圣洁、公义、慈爱、大能的神，祂又真又活。我愿意诚心的为祂摆上、听祂的差遣、为祂所用，让祂把我磨炼成合祂心意的器皿。使我从一个一无所有的乞丐和充满罪恶的罪人，变成一个能为神发光、荣耀主名并成为祝福他人的义人。这一切的一切，若非神的恩典和大能，无人能做得到。

我听到了神的呼召，我要用一生去为祂活出美好的见证，去荣耀祂的名，去向世人传扬祂那来自天国的福音！人生最重要的意义是什么？——是去寻找和聆听神的旨意！——得蒙神祝福，在地如在天！

## 祷告

何等惭愧何等痛悔

*(Oh, the Bitter Shame and Sorrow)*

<sup>1</sup> 何等惭愧何等痛悔 当我流泪想当时  
如何刚硬拒主深爱 竟敢骄傲对主说  
专为己 全不为你  
专为己 全不为你  
竟敢骄傲对主说 专为己 全不为你  
<sup>2</sup> 祂爱我开我心眼 见祂十架流血景  
父啊赦免深感我心 我就微弱向主说  
虽为己 少许为你  
虽为己 少许为你  
我就微弱向主说 虽为己 少许为你

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

<sup>3</sup> 医治扶持释放满溢 祂爱洋溢终不息

甜蜜坚强胜我刚硬 使我降卑低声说

少为己 更多为你

少为己 更多为你

使我降卑低声说 少为己 更多为你

<sup>4</sup> 祂爱高过最高天庭 深过最深的海洋

主你得胜我今服矣 允我诚恳的祷祈

不为己 全都为你

不为己 全都为你

允我诚恳的祷祈 不为己 全都为你

*Oh, the Bitter Shame and Sorrow.* Theodore Monod, 1874

ALL FOR THEE 8.7.8.7.7.8.7. William F. Sherwin, 1877

## XXXIV. 找回我们的灵魂！(21.1-25)

经文：士师记21章

诗歌：新鲜如同清晨甘露(*Fresh As the Dew*)

### 迷失的一代(21.10-12, 23-24)

我们终于来到士师记的最后一章。当我们读完了这一段叙述时，你是否认为它简直是荒谬绝伦？不错。到二十章为止，我们以为战争结束了，没想到在21章又发生了两件事。这些以色列人简直是疯了，怎么十一个支派的领袖会面以后，会做出如此残忍、荒谬的决定。旁观者清，以色列人简直就是头脑坏掉。注释家布洛克(Daniel I. Block)观察得很深入。他说，从第19-21章的叙述里，你若从21章尾读回来，读到19章起头的话，你会发现以色列人做每一件事都是振振有辞，理直气壮的。一共有17个理由，环环相扣，于是从第19章到21章就像骨牌一样，当那位妾生气离家出走时，以色列的灾难就笃定会发生了！

那么我们看一看发生在第21章的所谓的理由：

两百位便雅悯的光棍在示罗抢婚，因为长老们纵容。

长老们纵容是因为基列雅比姑娘缺两百个。

缺两百个是因为先前只掳来四百个。

以色列人掳处女，是因为他们觉得对不起便雅悯。

以色列人杀尽基列雅比人，因为如此才可得到处女。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

杀尽基列雅比人是因为他们没有参加圣战。<sup>1</sup>

这些都是人的诡辩。神给那个时代各种灾难一个诊断，记在这卷书的末尾：「那时，以色列中没有王，各人做他认为对的事。」(士21.25直译)

今年(2007)四月16日，维州科技大学(Virginia Tech University)的韩裔大二学生赵承熙(Seung-Hui Cho)开枪打死了32个人，伤了23个人，然后自杀。这是最惨烈的校园屠杀事件，听了令人不寒而栗。你说赵疯狂了，但是从他所遗留下来的自白，他可是觉得就是全世界的人都死了，都死有余辜。一位生还者用两个字来形容那时凶手的眼神：恐怖、虚空。不错，赵同学是一个残酷社会的牺牲品，他和1999年科伦拜校园惨案(Columbine High School massacre)的凶手艾瑞克和迪伦(Eric & Dylan)一样，饱受同学和教会青少年同侪的欺负。然而赵不能只算为一个受害者，一味悲情。他作案手法的残忍，不可只以受害者就解释掉了。

去年(2006)十二月六日下午一点多，在奥玛哈(Omaha, Nebraska)的一个购物中心发生了枪击事件。郝金斯(Robert Hawkins)杀了八个人，再自杀。这个十九岁的青年有值得同情之处，但是他的歪理并不能证明他可以乱杀无辜。他是一个被遗弃的小孩，义母(Mrs Maruca-Kovac)领养了他半年，一家人都对他很好，郝在做案前也留下了一封信谢谢他们一家。义母形容这个大男孩就像没人要的小宠物一样，总是忧郁，并有注意力不足过动症(ADHD, attention deficit hyperactivity disorder)。他有许多前科：吸毒、酗酒、行为乖张等。不错，他的犯案是有一些近因，但是被麦当劳解雇、女朋友离开他、他要成名等，都不能解释一个人会如此凶狠。

---

<sup>1</sup> Daniel I. Block, *Judges, Ruth*. (Broadman, 1999.) 516.

找回我们的灵魂！（士师记21.1-25）

## 灵魂不见了(21.25b)

有一个探险家到亚玛森河流域去探险，他雇了一些原住民为向导。前两天他们前进的速度很快，第三天早上要出发了，只见原住民都蹲在地上，其领队就跟探险家说：「前两天我们走得太快了，弟兄们说，他们的灵魂都落在后面了，跟不上来。他们要等一等，等他们的灵魂跟上来了，才出发。」<sup>2</sup>这是没有受过廿一世纪教育的原住民说的话，却是何等地有哲理。这句话是今后现代的针砭：

等我们的灵魂跟上来吧！

我们的灵魂到那里去了？我们一切的问题是因为我们失去了我们的灵魂，所谓哀莫大于心死。心死了，人就不会再奋斗，弗洛伊德会教导你千怪万怪，都是别人的错。

郝金斯和赵承熙两位犯下了弥天大祸的主要原因是，他们失去了他们的灵魂。

二十世纪不少的心理学家成功地把「神的形像」从人的里面抹煞了。每一个人都是神按着祂的形像造的，何等地尊贵。只要人看见了他里面的神的形像，他就不会自卑，也不会悲情。约瑟被兄长们卖了，他悲情吗？不。他信靠神，他可以做奴隶，但是他是神的形像的携带者，所以，天大的难处也打不倒他，他不但有主，也有荣耀的异象等着神来为他实现。

原住民的话正好为士师记第21章的以色列人把脉，他们的症结正是他们失去了他们的灵魂，以至于随波逐流；才进入迦南美地，就迅速地迦南化，拜当地人的偶像，被他们的文化同化。我们来看，一个失去灵魂的社会会怎么样呢？他们会哭，而且痛

---

<sup>2</sup> 周增祥译，心灵绿洲极短篇。（宇宙光，2002。）92-93。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

哭。哭什么？因为他们攻打便雅悯支派时太狠了，以致于该支派只剩下六百勇士了。看样子这支派要灭绝了，他们很心痛。那么，他们该怎么办呢？来到神面前痛哭，而且筑坛献祭，多虔诚。且慢，米斯巴已有了祭坛，为何他们又筑坛呢？为了表示他们的虔诚嘛。问题在献什么祭？燔祭和平安祭。奇怪？应该献什么祭？赎罪祭。但是打死了他们都不会献赎罪祭的，这和最近的两回枪杀案一样，凶手没有在遗书上有一丝的歉意。

所以，该早晨的献祭根本是无效的，神保持祂的缄默，就像九一一时，神对美国人一样。失去灵魂的人最怕做的事就是叫他们认罪，因为他心中没有神会赦免人的观念。生活中的每一件事都可以寻找原因的，他们如此地告诉自己。他们就用那些不成理由的歪理来绥靖自己的良心。

这些没有灵魂的以色列人好像老早在古代就学会了弗洛伊德的开脱术，找各种原因来解释所发生的事：便雅悯支派有25,100位勇士被屠杀了，还有该支派境内每一座城镇都被血洗了。第二十章不是圣战，那有以色列人自己关起门来打圣战的？神是把犯错的便雅悯支派交给他们的手中，但是他们绝不应该打歼灭战。大错铸成了？痛哭、献祭，就是不认错。不但不认错，他们居然还厚颜问神说：「神啊，为何...呢？」(21.3) 这还不止，他们更大胆地把这件他们该负百分之百责任的惨案，推到神身上了！他们在21.15说：「百姓为便雅悯人后悔，因为耶和华使以色列中有了破口。」

以色列人的刀上的血还没有干。当他们从耶和华面前才献完祭时，(神缄默着，)残忍的办法就出笼了(21.5)：

以色列人彼此问说：「以色列各支派中，谁没有同会众上到耶和华面前来呢？」先是以色列人起过大誓说，凡不上米斯巴到耶和华面前来的，必将他治死。

找回我们的灵魂！（士师记21.1-25）

他们为何问这个问题呢？答案在21.12。他们在找那一个族群可以屠杀，好把他们的处女强迫发配给便雅悯支派的光棍。这是错上加错。他们不该歼灭便雅悯支派，既然做了、错了，怎么回过头来又掐住基列雅比人呢？他们的刀上又平添了多少冤魂啊！

那四百位处女更是可怜，活着比死了的乡亲更痛苦，要一辈子心中扛负这种灭族的深仇大恨。以色列人若真要将基列雅比人中的处女强行配给便雅悯支派，也不必非使出残酷的歼灭战不可啊。

接着21.16-24记载这群失去灵魂的人所作的另一件野蛮的事。以色列人的歪理令人愤怒。多少爱侣在婚前被活生生地拆散了，多少家庭破碎了，只为了以色列人可以找到两百位处女，以解决便雅悯支派尚未成婚者的需要。

## 上帝的沉默(21.2)

在二十章，神虽然没有沉默，可是祂所说的话语并没有使以色列的军队损兵折将(20.18, 23, 28)。在21章，神似乎沉默不言。到了最末了(21.25)，神借着先知的口说了一句话针砭以色列人。

神真的没说话吗？诗篇19.7-9是诗篇119篇长篇的浓缩。神的百姓有圣经，就是神在说话。难道一定要到约柜前去哭号，神开口了，才算神说话？路加福音16章记载财主和乞丐拉撒路的故事。两个人后来都死了。乞丐之所以能躺在亚伯拉罕的怀里，意即在恩约的保护之下，并不是因为他穷，而是因为他遵行神的律法。拉撒路在「火焰里，极其痛苦。」他还算有良心，就央请亚伯拉罕特地打发拉撒路死而复活、到阳界走一趟，警告他那些还在醉生梦死的五个兄弟，叫他们赶快信主，免得下阴间。主怎样回答他呢？「他们有摩西和先知的的话可以听从。」(路16.29) 谁说神没有说话？有，而且和往昔一样地新鲜。神借着律法和约书亚

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？

记的话对士师时代的人说话，怎能说神没有说话呢？请你们对照一下申命记4.7-8的话：

4.7哪一大国的人有神与他们相近，像耶和华我们的神在我们求告祂的时候与他们相近呢？4.8又哪一大国有这样公义的律例典章，像我今日在你们面前所陈明的这一切律法呢？

这些诫命律法的话语，是「耶和华从火焰中对你们说话。」(申4.12) 神怎么沉默呢？祂一点都不沉默，祂说起话来是「命上加命、令上加令、律上加律、例上加例、这里一点、那里一点。」(赛28.10, 13) 可是如果神的儿女不去读神的话，他就觉得神沉默不言。

如果那些以色列人好好读圣经，明白了神的心，在第20章大错了以后，应该认罪，献赎罪祭。然后把逃脱的600位便雅悯人请回来，与他们和好。至于娶亲的难题，并不难解决，至少可以不用残忍杀人的方法解决。<sup>3</sup>

### 看那面镜子(21.25)

有一位富翁很有钱，并不快乐。有一天，他请教一位智者人生快乐之道。智者就请他站到窗户前向外看，问他，「你看见什么？」富翁说，「我看见窗外的树木、行人等很多东西。」然后智者再带他到一面镜子之前，问他，「你看见什么？」那富翁回答，「我看见我自己。」智者就对富翁说，「这就是快乐的秘诀了。镜子和窗户都是用同样的材料做的，差别是一个有水银，而另一个没有。除去你心中的水银吧，这样，你就海阔天空，不是

---

<sup>3</sup> 以色列人只要不杀基利雅比人，他们中间的闺女每年都会有及笄的，不就可以让另外的两百人迟早也娶到了吗？



找回我们的灵魂！（士师记21.1-25）

只看见你自己了。」<sup>4</sup>

一个以自我为中心的人，常常是土人所说的灵魂没有赶上的人。在路加福音12.16-21有一个失去灵魂的人。他太有钱，于是盖了另一个更大的仓房来收藏他的财物，然后他居然对自己的灵魂说：「灵魂哪...只管安安逸逸的吃喝快乐吧。」主却对他说：「<sup>12.20</sup>无知的人哪，今夜必要你的灵魂。你所预备的要归谁呢？<sup>12.21</sup>凡为自己积财，在神面前却不富足的，也是这样。」

不过，我倒要介绍你另一面镜子，在这面镜子里，你可以看到神的儿子，还有新造的你！哥林多后书3.18（修译）说：

我们众人既然敞着脸，得以在镜子里看见主的荣光，就被改变成主的形状，荣上加荣，如同从主变成的——主就是那灵。

试想：如果士师记21.25可以改换口气说，「那时以色列中有神的王权之运行，就是每一个人都按圣经上所启示的、神以为对的法则去行」，结果会怎样呢？如果一个人如此行，他这个人的历史重写了；教会如此行，教会的历史重写了；社区和家庭莫不如此。这将会是一个何等美丽的新世界呢！在这忙碌的世界里，让我们先找回自己的灵魂吧。

12/30/2007, MCCC

## 祷告

新鲜如同清晨甘露(*Fresh As the Dew*. H488)

<sup>1</sup>新鲜如同清晨甘露 带来畅爽的甘美  
基督藉祂温情恩膏 柔声细语的安慰  
站住直到试炼过去 站住直到风波平

---

<sup>4</sup> 周增祥译，心灵绿洲极短篇。12-13。

士师记释经讲道：我们的灵魂那里去了？  
站住为着神的荣耀 站住与主同得胜  
\*盼望之主 你的声音何甜  
在你面前 我心因此畅欢

<sup>2</sup> 如果在我苦炼之中 我灵我心皆衰弱  
信心和那盼望之星 也都退落不闪烁  
愿你赐下信心能力 尽其全力抓住我  
使你所有荣耀丰富 我可无间的尝着  
<sup>3</sup> 主像清晨放明日光 驱尽所有的黑暗  
并且用你医治光线 使我黑暗变中天  
安慰之主求你就来 来到忧苦疲倦心  
你这有福荣耀盼望 哦来与我永亲近

新鲜如同清晨甘露. 佚名  
WISPERING HOPE 8.7.8.7.D.ref. Alice Hawthorne, 1868  
(pseud of Septimus Winner)

~全书结束~