

一切不能取代他對以掃的虧欠。回到迦南地，聽說以掃帶了四百人迎向雅各來，從那一刻起，他真的慌了。最著名的經文在創32.20：「平息他的臉，然後再見他的臉，或者他接受我的臉。」

終夜與雅各摔跤的人是誰呢？乃是耶和華的使者。32.22-21的意義是：雅各面對面看見了神，大腿窩癱了意味著他的天然的罪性—抓與騙—澈底被主光照了、割除了。所以他可以過河與以掃見面，說出33.10 (參32.20)的話。

32.26b是他的禱告：「你不給我祝福，我就不容你去。」第32-33章的經歷是他更深被神煉淨的開始。藉著他，神要建造神的殿，他的靈命DNA是聖殿的根基。

第十二章 思考問題

你怎樣與亞伯拉罕及其後裔有所關聯？為何如此？你以怎樣的屬靈的素質展現你屬於這個後裔？

第十三章 神恩賜揀選與神的名(346)

「要將人變為聖徒，恩惠實屬必需。人若懷疑這事，他真的不知道何謂聖徒或何謂人。」

巴斯卡，沉思錄。7.508

經文：出埃及記1.1-6.27

I. 引言(346)

出埃及記繼續創46章雅各家下埃及的故事。神在雅各家中的應許依舊有效。這族群已經成長到可為一國，神拯救他們，賜下律法，並他們敬拜神。

按地點來分段：從埃及到西奈蒙救贖(1-18)，在西奈立約、得律法與敬拜(19-40)。

Waltke給予了本段的分析大綱(347-348)...

II. 揀選的恩賜(347)

A. 出1.1-6.26的解經(347)

1. 兩面接駁經文(Janus)：聖別族裔的家譜(1.1-7. 348)

兩面經文在出埃及記裏，經常扮演著銜接的功能。第349頁的圖表13.1顯示本卷書裏眾多的兩面經文。

1.7回應了神在約瑟世代的信實。眾子才下埃及時只有七十人，可是到了下一世代，就已是「繁茂，極其強盛，滿了那地。」—朝著亞伯拉罕之約的應許前進。

2. 第一幕：摩西蒙揀選(1.8-22. 350)

400年的靜默後，神採取行動要拯救祂的百姓了。

2a. 第一景：在敵國內的神的選民(1.8-22. 350)

1.8說，「有不認識約瑟的新王起來，治理埃及。」劇情就急轉直下。不過神的天命依舊保守了苦難中的選民。

這位「新王」何指呢？這是古埃及學上最有趣味的一件公案了。Waltke沒有回應這個問題。Walter Kaiser, Jr.的研究如下。

古埃及的歷史分作三十個王朝。1,720~1,570 B.C.之間的150年之久，埃及被Hyksos人所統治，相當於第16~17王朝。Hyksos人來自亞洲，是由赫人等幾個種族混合而成的，有很重的閃族成分。他們對待埃及人很殘酷，或許他們對待以色列人友善些，因為他們都是閃族人。¹⁶

這樣說來，新王應指第18王朝的創始者Amosis (1570~1546在位)，他推翻了Hyksos人的暴虐統治，恢復了埃及人的正朔。如此一來，與Hyksos同為閃族人的以色列人，就沒好日子過了。Amosis將Hyksos人逐出埃及；至於以色列人，他沒有將他們逐出。Amosis登基時，以色列人下埃及已經306年了，他們的數量已經相當可觀，比本土埃及人還要多(1.9)。

2b. 第二景：摩西出生時蒙保守(2.1-10. 351)

讓我們別忘記創12.3的話。2.2用來「俊美」(ביו)形容小摩西。徒7.20說他是「俊美非凡」(ἀστεῖος τῷ θεῷ)；NASV, ESV採直譯(lovely/beautiful in God's sight)，和合本譯法與KJV同，NIV作no ordinary child。來11.23進一步說，父母看見了兒子的「俊

¹⁶ Walter C. Kaiser, Jr. *A History of Israel: From Bronze Age Through the Jewish Wars*. (Broadman & Holman Publishers, 1998.) 本書的第六章講「摩西其人及其使命」，79-93。在86-87頁有埃及朝代的年表。

美」，而「因著信」將他藏了起來，不怕王命。那麼，約基別將兒子放入箱子，應當也是因信而為了。

奇妙的天命保守住才出生的摩西。法老的女兒來到河邊洗浴，而發現這一個嬰孩。「箱子」一字(תבה) TWOT提出充份的討論：

Harris, et als, *Theological Wordbook of the OT* 2492.0 תבה (tcbâ) ark. (ASV similar; RSV renders basket in Exo 2:3, 5.)

In Gen 6-9, the word is used 26/28 times to denote the huge, rectangular, box-shaped vessel which Noah, his family and the animals entered to escape the judgment of the flood. In Exo 2:3, 5, it denotes the tiny vessel in which Moses was hidden among the reeds in the Nile river to escape the wrath of the pharaoh. Generally thought to be an Egyptian loan word (although T. O. Lambdin does not include it in his comprehensive discussion in *Journal of the American Oriental Society* 73: 145-55), it is found only in Gen 6-9 and Exo 2, and is to be distinguished from the much more common word for "ark" אֲרֹן (q.v.), used to refer, among other things, to the ark of the covenant.

The Gen and Exo narratives both have Akkadian parallels, the closest correspondent to the Gen account being the famous eleventh tablet of the Gilgamesh epic (cf. ANET2, pp. 93-97) while the Exo account may be compared to the legend of Sargon of Agade (cf. ANET2, p. 119). The dissimilarities between the OT narratives and their Akkadian counterparts are more theologically significant, however, than the similarities, as most recent commentators have pointed out (see, e.g., A. Heidel, *The Gilgamesh Epic and Old Testament Paragels* 2, pp. 268f.).

But the many theological similarities between the Gen and Exo narratives themselves are doubtless due to the working of the Spirit that inspired them both. In commenting on the Gen account, U. Cassuto summarizes as follows: "In both cases there is to be saved from

drowning one who is worthy of salvation and is destined to bring deliverance to others; here it is humanity that is to be saved, there it is the chosen people" (A Commentary on the Book of Genesis, Part 11, p. 59). Furthermore, Noah's ark as a symbol of salvation is compared to the ordinance of baptism in 1Pe 3:20ff, and as a symbol of God's protection from external evil, it was frequently sketched by the early Christians on the walls of the catacombs under the streets of ancient Rome. R.F.Y.

極著名的猶太學者都以為，箱子/方舟是救恩的象徵，選民因此從水中救出來。徒7.22說，摩西既為法老女兒之子，就「學了埃及人一切的學問，說話行事都有才能。」這是他到40歲前神給他的裝備之一。來11.24的「摩西...不肯稱為法老女兒之子」一語，應有更豐富的內涵。他的義母是誰呢？Waltke未言。

摩西出生時(1526)，執政的法老極可能是Amenhotep (1546~1526：否則就是Thutmose I, 1526~1512)。他有了一個更為狠毒的滅族以色列人的計劃，就是殺死才出生的希伯來男嬰(1.15-22)。摩西的哥哥亞倫大他三歲沒有碰上這種厄運，可見這是很新的政策。摩西出生以後的法老，自然就是Thutmose I 了。其女兒應是有名的Hatshepsut (哈雪蘇)女王。其子Thutmose II (1512~1504)當上了法老，比較懦弱無能。同父異母的哈雪蘇嫁給了他，成為皇后。當Thutmose II 過世後(1504)，庶子Thutmose III (1504~1450)接位，可是治國大權卻落在太后哈雪蘇的手裏，達20年之久(1503~1483)。

如果你們看過Charles Heston主演的十誡的話，就會有多一些的領會。十誡的埃及宮庭歷史背景，大致來說交待得還算可

以。這位Thutmose III和摩西同在法老宮中長大，一位是Thutmose II的庶子，另一位則是皇后所領養的寶貝兒子，自然Thutmose III素來就對摩西視為奪嫡的眼中釘。後來王位傳給了Thutmose III，他還是處心積慮要除去摩西。摩西對埃及人動用私刑的事被Thutmose III知道了，出2.11-14，就給後者留下了口實，要追殺摩西。於是摩西亡命他鄉米甸，一待就是四十年。¹⁷

2c. 第三景：摩西亡命米甸(2.11-22. 352)

來11.24-26的話並不代表說，摩西已具備成為率領百姓出埃及的領袖。「四十」是個試煉的數字，神的呼召臨到他還在四十年之後。此時他有願做的心(林後8.12)，羨慕善工(提前3.1)，都是好的，但是神呼召他的時候還沒有到，他還需要歷練。

司提反在徒7.17-44點評了摩西的一生，劃為三個四十年。第二個四十年是在米甸過的，他只用了一節(7.29)。湯恩比所說的「撤退與歸回」的模式，這四十年就屬撤退。但它乃是屬靈

¹⁷ 本段參看Kaiser, *A History of Israel*. 79-93. John I. Durham在他的註譯裏沒有提及可能的歷史背景，見Durham, *Exodus. WBC*. (Word, 1987.) 6-17. John H. Walton & Victor H. Matthews則由出1.10判斷，1.8的新王是Hyksos被逐出埃及以後的事，其看法與Kaiser相同，至於這位公主是誰則未提了。見他們合著的*The IVP Bible Background Commentary: Genesis~Deuteronomy*. (IVP, 1997.) 85-86. 新國際版研讀本聖經則都提及，見出1.8, 2.5兩處的註譯。(Zondervan, 1985; 中譯：更新，1996.) F. F. Bruce以為確認救摩西的公主是誰，是徒勞無功的。見Bruce, *The Book of the Acts. NIC*. (Eerdmans, 1983.) 149. n. 43.

的預備。

詩篇90篇應當是最好的告白，讓我們知悉在摩西心靈中發生了怎樣的變化。

3. 第二幕：摩西的蒙召(2.23-6.13. 352)

3a. 兩面接駁經文：神記念恩約(2.23-25. 353)

Waltke沒有給予年代。Thutmose III (1504~1450)在位時間很長，雖然前二十年是由太后哈雪蘇掌權(1503~1483)。摩西帶領以色列人的四十年是1446(過紅海)~1406(過世)。出3.1的年代應在1446 BC。所以2.23所提的埃及王的過世，應指的是Thutmose III (~1450)。

2.24很重要，神的眷顧是因為祂的守約施愛。亞伯拉罕之約發威了。其實摩西的出生就是神的行動了，當神的百姓哀求時，神早已預備好祂的器皿了。1446 BC這年，摩西應是八十歲。

3b. 第一景：神在何烈山呼召摩西(3.1-4.17. 353)

...

3c. 第二景：摩西回到埃及(4.18-31. 354)

神為什麼要殺摩西呢(4.24)? ...

3d. 第三景：起初的失敗(5.1-6.1. 354)

...

3e. 第四景：神在埃及更新祂對摩西的呼召(6.2-13. 354)

...

3f. 結論：利未族蒙揀選及其家譜(6.14-27. 355)

4.13的話激發了神的興起亞倫及利未家。利未的蒙召是在出埃及記32.26-29，民數記1.47-54。

B. 第一幕的神學反思(355)

1. 神揀選的恩典(355)

創12.2-3說明，以色列人的蒙揀選是為了神要賜福世人的目的，本末不可倒置。「神揀選人的旨意，不在乎人的行為，乃在乎召人的主...這不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎發憐憫的神。」(羅9.11, 16)

1a. 在苦毒之國被揀選的群體(1.8-25. 355)

然而在埃及，法老卻逼迫他們，想要殲滅其全族；選民落在敵視他們的國度裏，其實這早就預言在創3.15的救恩應許~預言裏。亞伯拉罕之約對選民也形成一層保護。咒詛神百姓的國度，一定會受到神的咒詛；神當然希望列國善待祂的選民。

(在356頁中段，Waltke表達他不認信雙重預定論，雖然他相信預定論。)他引用了彼前2.8講神對惡者的預定，不是神預定惡者絆跌，而是惡者本人要拒絕基督，也可以說神沒有將憐憫延伸到該人身上，以至於他拒絕基督，或說在基督磐石上跌倒了。他也用法老的剛硬為例，認為法老是心變剛硬，神才使他

剛硬。參見羅9.18和出埃及記的記述：十災的前九災都有提及法老的心剛硬，不過第六災(出9.12)、第八災(10.20)、第九災(10.27-29)三處，很清楚地明言乃是神使其心剛硬。亦即，Waltke的解釋乃是他所加上的神學思考，並非經文本身的陳述。

張註：創15.16講述一個非常重要的思想：「到了第四代，他們必回到此地，因為亞摩利人的罪孽還沒有滿盈。」參申18.9-12，利18章，王下21.11，代下36.11-21。以色列人能承受地業，是因為迦南人惡貫滿盈。當他們悖逆神到一個地步時，神也照樣棄絕他們，就像祂先前棄絕迦南人一樣；神沒有雙重標準，祂是公平的神。

1b. 摩西在米甸蒙揀選與保守(2.1-25. 356)

司提反評論摩西在米甸的四十年只有一節：「寄居於米甸，在那裏生了兩個兒子。」(徒7.29) 他的拯救以色列的計劃失敗了—其實神並沒有呼召他去如此做，是他自己發熱心去做的。然而神是無所不知、無所不能、無所不在的，祂對於祂的旨意也是無所不勝任的。

出埃及記2.16-22記述摩西在米甸的四十年，只著重講他的婚姻，娶了西坡拉為妻(參4.24-26)，生了長子革舜(=寄居者)，次子叫以利以謝(=我父親的神幫助了我，救我脫離法老的刀，18.4)。

2. 揀選與恩約(357)

恩約會強調人在約下向神的委身與順服。

2a. 揀選與約下委身(3.1-4.26. 357)

一旦蒙揀選並與主立約，選民與主的關係是極親密的，他們也愛神。委身與順服神以履行他們的承諾，是愛的結果。

2b. 揀選與守約(4.24-6.13. 358)

4.24-26的「血郎」的經文：這是西坡拉做的。對照創17.9-14，我們頗驚訝摩西居然沒有給其子行割禮。對照出4.23 (第十災)，那麼摩西更需要在家中施行割禮，與主立約。

約民需知天路上有死蔭的幽谷，我們需要為主受苦。

III. 神恩賜其名—自有者(*I AM*. 359)

A. 引言(359)

在出埃及記這裏，神兩度呼召摩西，並在其中向他啟示祂的名字(3.14-15, 6.2-4)。名字在ANE代表一人的性情、品格、看法、盼望、命運等，它與其人的存在息息相關。神常為聖經人物改名(撒萊→撒拉、亞伯蘭→亞伯拉罕、雅各→以色列等)，都有深刻的涵意。神向摩西兩度啟示其名，是要他忠誠可以從其名中支取神的力量，好與法老戰鬥。

本章所涵蓋的經文在底本學說/文獻假說(documentary hypothesis)裏，乃一關鍵。DH是Julius Wellhausen在1876年提出的學說，認為摩西五經乃由JEDP等四份文件組成：

耶和華文獻(The Jahwist)，約成書於950 BC。

伊羅興文獻(The Elohist), 約成書於721 BC。

申命記文獻(The Deuteronomist), 約650 BC約西亞王時。

祭司文獻(Priestly Book), 約成書於538 BC以斯拉時。

妥拉編輯者(Torah redactors), 約成書於450 BC。

出埃及3.14-15提及神向摩西啟示祂的名字；然而在6.3卻說，「至於我名耶和華，他們未曾知道。」源本批判學(source criticism)的解釋是，因為兩段分別屬於不同的來源。出3.14-15源自E本，而6.3則源自P本。但是這種學說晚近已不被學者們接受了。

B. 自有者的意義：出3.1-4.17的解經(361)

由形式批判(form criticism)的角度來看，出3.1-4.17呈現了一個爾後魅力領袖蒙召的代模。神顯現呼召摩西(3.1-6)→差派(3.7-10)→一系列的質難神(3.11, 13, 4.1, 10, 13)→神的回應(3.12, 4.2-9)。分以下兩大方面來研討(3.1-10, 3.11-4.17)。

1. 神呼召的背景與神學性的反思(3.1-10. 361)

3.1明顯地成為新的開始。3.2-10是一段神與摩西之間的互動或對話...。(摩西只講了3.4b的「我在這裏。」4.3可說是自言自語，不算對話，只是互動。)

摩西真正開始講話，向神發表他的回應，是在3.11之後。

1a. 神的潛在性：自有者~神的使者(362)

「自有者(YHWH, יהוה)的使者」之詞串在舊約裏出現59次，「神的使者」九次。他總是在危機時出現。這位使者是誰呢？

這位使者不只是代表耶威或神傳話，也代表權威的神。

在有的場合他和神明顯有別(撒下24.16：耶和華吩咐使者云云；亞1.12-13：耶和華與使者之間的對話)；但在使者向瑪挪亞顯現的記述裏(士13.2-23)，這位使者給其妻的印象是，他是「神人」，但是另一面，「他的相貌如神使者...甚是可畏。」(3.6)在獻祭之後，瑪挪亞說，他們看見了「神」(3.22)。

在多處他以第一人稱替神說話：創16.7-14 (對夏甲), 22.17-19 (在摩利亞山上對亞伯拉罕起誓), 22.11-12, 31.13, 出3.2, 士6.11-23等)。所以，Waltke就不會認為這使者是神自己了，他只是以神的第一人稱說話而已。

張註：Waltke不贊成耶和華的使者是基督在舊約時代、道成肉身前的顯現之說法(參St. Augustine of Hippo, *On Trinity*)。Waltke的辯解是：那些使者是用第一人稱替說話而已，絕非神自己的顯現(theophany)。他的說法有些難處：

創16.13說，夏甲看見那看顧她的神，難不成她把天使當作神了？難道舊約埋下了天使敬拜的思維嗎？(西2.18)

創18.13的主詞已換成了「耶和華」(又參18.17, 20, 22等)，亞伯拉罕真的是「歡歡喜喜的仰望我的日子」(約8.56)，這位「我」不就是曾向他顯現的基督嗎？

Waltke的說法在雅各過毘努伊勒，很難說與他摔跤的人不是神自己。雖然「耶和華的使者」一語沒有出現但是「神顯現」

是很清楚的，雅各也做見證，他遇見了神。

出埃及3.1-6是荊棘火焰的故事，摩西不但聽到神的聲音，也看了神(參民12.8，出34.29-35)。

1b. 神的謙遜與聖潔(363)

荊棘火焰中的神顯現說明了神是多麼地謙卑與聖潔。這次的顯現也預示了神日後怎樣耐心地停留在以色列人中間。神從天而降，與他們立約，又住在他們中間。金牛犢事件後，神仍然回心轉意，繼續帶領他們進迦南。

民數記1.47-54顯示利未支派駐營在會幕的四圍，也是一種聖別的設計，「免得(神的)忿怒臨到以色列會眾。」(1.53) 其實神的心意原是要全民「作祭司的國度，為聖潔的國民」的(出19.6)。

1c. 神的信實(363)

出2.24, 3.7一直說神的「看見...聽見...知道...」，而採取拯救他們的救贖行動，都是出於祂的守約施愛。祂的信實與慈愛是並行的(אֱמֶת וְדָבָר, 34.6)；它們經常並行的：詩40.10-11, 57.3, 61.7, 85.10, 86.15, 89.14, 107.8, 108.4, 115.1, 117.2, 138.2；箴3.3, 14.22。

1d. 神的憐憫(363)

神的憐憫是祂發動救贖的內在動力。憐憫比慈愛更深，前者是愛那不配者之愛，跨過了愛的界限，再往前去愛那不配得

者。

神自己在出埃及記34.6-7的救贖宣告裏，第一個提及的屬性就是祂的憐憫(adj. רַחוּם; noun רַחֲמִים)：

耶和華、耶和華，是有憐憫的、有恩典的神，

不輕易發怒，並有豐盛的慈愛和誠實，

34.7為千萬人存留慈愛：

赦免罪孽、過犯和罪惡，

萬不以有罪的為無罪，必追討他的罪，

自父及子，直到三、四代。

TWOT指出憐憫與(1)神與祂的百姓之間有緊密有如父子的聯結(詩103.13，彌7.17)；(2)出於神無條件的揀選(出33.19)。

2. 摩西拒絕這呼召(3.11-4.17. 363)

摩西有五次的拒絕，而神也有五次的回應。

3.11 我是誰？ →3.12

3.13 你名字的意義？ →3.14-22

4.1 我有什麼憑據呢？ →4.2-9

4.10 我不能！ →4.11-12

4.13 您另請高明吧！ →4.14-17

4.18-23的敘述意味著摩西已無異議、接受了神的呼召了。

2a. 第一個質疑/拒絕：「我是誰？」(3.11-12. 364)

這個形同拒絕神的問題，在四十年前，他是不會說的，因

為那時他缺少自知之明的；這正是神從前沒有辦法使用他的原因。其實摩西自己早有答案了，請讀詩篇90篇；本篇詩應當是他的荊棘火焰之經歷以前者。在詩中他表達了他的罪咎，也表達了他尋求智慧的心。

回答這個問題。最好的答案就是神的應許，「我必與你同在」。有了主的同在，將百姓帶出來到西奈山敬拜神一事，就會發生。

2b. 第二個質疑/拒絕：「你是誰？」(其名的意義，3.13-22. 364)

摩西在3.13的問題等於說，「你是誰？」。主在3.15裏說，「這也是我的記念(זְכוֹרִי)」，意思即ESV的譯法：and thus I am to be remembered ...。

耶和華其名是列祖所求告的：創4.26 (以挪士), 12.8 (亞伯拉罕在伯特利與艾之間), 13.4 (恢復求告), 21.33 (別是巴), 26.25 (以撒在別是巴)。難道摩西和百姓不知道這名嗎？

3.13的話是「祂叫什麼(מָה)名字」而非用「誰」(מִי; 參士13.17)。所以摩西詢問的是神的名字的意義(參創32.28)，而且其意義將展現在特定的環境中。當時的境遇是3.16-22。神的名字的意義要在這個新的境遇中展現出來。

因此，在3.14神的自我介紹是「我是自有永有的」

אֶהְיֶה אֲשֶׁר אֶהְיֶה

這話是用來詮釋「耶和華」的意義，簡稱為「自有的」(אֶהְיֶה)。

到了4.17以後，摩西已經有信心了，因為「自有永有者」與他同在，他不害怕那位半神的法老和他背後全埃及的權勢。

C. 自有者的意義(6.2-13. 367)

4.18-6.1顯示，摩西等在埃及第一回的使命裏並不成功...6.2-13是神更新對他的呼召。6.2-9是呼召他去對以色列人說話，6.10-13是對法老說話。6.6-8的信息是厚重的恩約言語，只是百姓們聽不進摩西的話。這個信息的根基是神的名字的意義(6.2-5)。

6.3的話「至於我名耶和華，他們未曾知道」，應譯為「我未曾使他們知道」(לֹא נִדְעָתִי יְהוָה)。「知道」一字的意思是經驗性的認識，是親身的體驗。6.3與6.7的「你們要知道我是耶和華、你們的神」一語，是共軛的。怎麼親身體驗耶和華神是怎樣的神呢？在這裏是指著出埃及的大神蹟說的(6.1, 6, 8, 11, 13)。百姓在過紅海前與其後，在出埃及進迦南全程及其後，對耶和華之名的體驗，都是不一樣的。這是6.3的意義。

在新約裏，自有者之名啟示得最多的，就是約翰福音了。參見七個「我是」的篇章(約6.35, 8.12, 10.9, 10.11, 11.25, 14.6, 15.1)；不過，8.24, 28, 58更發人深省；在太14.27//可6.50//約6.20耶穌履海之神蹟裏，祂說，「不要怕，我是」之意義深遠，因為那是神的約名。來13.8，啟1.8等也是「我是」一名的發揮。

IV. 其他神的名字(369)

A. 列祖所用的稱呼(369)

1. 神(אל El. 369)

這是通用的字。

2. 神(אלה 'ēlōah, אלהים 'ēlōhim. 371)

這兩個神的稱呼(單數及複數)是最頻繁的了。「此名字意指所有神聖的、超越的或屬天的權能者的本質。」強調神的住所是在天上的境界，祂的不朽和能力是超越凡人的。

複數的神並非指多神，而是指神的可畏(horrific plural)。在接用動詞和形容詞時，都是單數的。祂本身的複數形態則在突顯祂是澈頭澈尾的神(God-ness)。

3. 敬畏神(372)

約伯與麥基洗德按Waltke的理解，沒有特殊啟示。他拿亞比米勒(創20)、約瑟時代的法老、蒙恩前的哥尼流，與之相比，都當成是只有普遍啟示的敬畏神者。

但是他觀察到神也賜給哥尼流特殊啟示，以至於得救了。

那麼約伯與麥基洗德是蒙贖之人嗎？是選民嗎？Waltke說，「約伯似乎不曉得自有者其名」(p. 372)。

張註：與伯1.21, 12.9的經文不符合，而且「耶和華」一名在約伯記裏出現有23次之多。麥基洗德在舊約只出現在創14.18, 20, 詩110.4等處；他主要的出處反而是在希伯來書裏十次。他

是至高神的祭司；Waltke也承認他的神是聖經上的神。既然他是祭司，如果不蒙救贖，他要怎樣親近神呢？如果他的罪性沒有得到解決，他要怎樣做祭司呢？他也應當是選民。約伯和麥基洗德和亞比米勒或法老等人當然不一樣，他們在救恩史上是參與者，且有其地位，不可能只是敬畏神的局外人。

4. 族群的名字(372)

創31.42提及「以撒所敬畏的神」(קֹדֶשׁ יְהוָה)，參見撒11.7，是族群稱呼神的名字。「雅各的大能者(יְהוָה)」(創49.24, 賽49.26, 60.16, 詩132.2, 5)當然和雅各家的經歷有關了；在烏加列的文獻裏，יְהוָה的意思是牛，取其大有能力之意。

B. 申命記歷史所用的稱呼(373)

申命記派使用對神的稱呼有九種之多。

萬軍的耶和華在申命記派的書卷裏，出現達15次(撒1.3)，而在被擄前後的先知作品裏，則達250次之多。此名有軍事的意味。認為它的意思與星辰有關，則與經文不合。

巴力是迦南人的神祇。但是申命記派從來不用它來稱呼自有者。利未記18章、20章，申命記7章，乃至於以利亞和以利沙等先知，都是戮力要剷除巴力信仰。

C. 被擄與歸回後時期所用的稱呼(374)

在巴比倫帝國的淫威下，猶太人的領袖們(但以理、以斯拉、尼希米)用「天上的神」來稱呼他們的自有者，這個稱呼波

斯帝國的人也如此地稱呼他們的神(拉1.2, 5.11-12, 6.9-10, 7.12, 23, 尼1.4-5, 2.4, 20, 但2.18-19, 34, 44等)。

但以理及三友在巴比倫可以忍受改名，但他們拒向偶像跪拜等。被擄歸回的以斯拉和尼希米就恢復神的百姓對自有者的敬拜、立約、守安息等。

D. 結論

總結來說，神的百姓對於其他的宗教之開放的程度，只能當自有者的屬性更清楚地被祂的百姓明白了，而祂的主權也更完全地得到他們的認可了，視他們的信仰和實行順從以色列獨特的信仰(亦即倫理性的獨一神信仰)的程度，亦視他們容許他們的宗教開花奔放到怎樣的程度。

第13章思考問題

你所受的苦難對神和對你有什麼價值？在苦難中，神的名字如何成為你的鼓舞？住在多神的社會裏，有什麼危險和長處？

第十四章 神恩賜拯救者~戰士(376)

「在今生神與人最殘酷的爭戰乃是，祂把人摺在那裏，不與人爭戰了。」

巴斯卡，沉思錄。7.498

經文：出埃及記6.28-18.27

I. 引言(376. p. 376)

在前一章裏，我們看見神預備了祂的器皿摩西。在本章裏，我們要看見神乃戰士，率領祂的百姓爭戰。

II. 出埃及的結構與神學(6.28-18.27. p. 376)

其結構即Waltke講述這一段的大綱：

- A. 以色列出埃及得救贖(6.28-13.16. p. 373)
 - 1. 災殃的引介(6.28-7.13. 373)
 - 2. 九樣災殃：自有者的大能對比法老的剛硬(7.14-10.29. 373)
 - 3. 第十災(11.1-12.30. 380)
 - 3a. 擊打埃及人(11.1-3. 380)
 - 3b. 警告法老(11.4-10. 381)
 - 3c. 逾越節的筵席與無酵餅(12.1-28. 381)
 - 3d. 第十災的執行(12.29-30. 382)
 - 4. 出埃及(12.31-13.16. 383)
 - 4a. 從蘭塞到疏割(12.31-42. 383)
 - 4b. 逾越節禁令(12.43-50. 383)
 - 4c. 首生者分別為聖(13.1-16. 383)
- B. 在西奈曠野蒙贖者得保守(13.17-18.27. p. 383)
 - 1. 引言(13.17-19. 383)
 - 2. 從疏割到以倘：神作引導者(13.20-22. 384)
 - 3. 從以倘到比哈洗錄與紅海：神作保護者(14.1-15.20. 384)
 - 3a. 背景(14.1-14. 385)